

17.4



17.4

ن ۱۲.۴

امین

ثم انتقل الى الفقرة اليه تعالى محمد افندي الشهير
بالخشالي وذلك بالشهر الثاني عشر في
جمادى الاولى ١٠٣٠

ملاحظات صفحہ ۹۱۴

ΤΙ Ε

ا.م

اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أهل الجحيم ، تأليف

أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي

القاسم الخضرا النميري الحراني الدمشقي الحنبلي ،

ابو العباس، تقى الدين، الامام شيخ الاسلام (١١٦٦-١٢٢١)

12.2

بسم الله الرحمن الرحيم
 قال شيخنا وسيدنا الامام العالم العلامة الحافظ القدوة
 الكامل الرباني تقي الدين حجة الاسلام قدوة الانام بغية السلف
 عمدة الخلف شيخ العصر فريد الدهر ناصر السنة قانع البرعة بركة
 المسلمين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني
 ادام الله بركته ورفع درجته في الآخرة حبي الله لا اله الا هو عليه
 توكلت وهو رب العرش العظيم ونعم الوكيل **الحمد لله** الذي اكمل
 لنا ديننا واتم علينا نعمته ورضي لنا الاسلام ديننا وامرنا ان نستهديه
 صراط المستقيم صراط الذين انعم عليهم غير المغضوب عليهم اليهود
 ولا الضالين النصاري **واشهد** ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمد عبده ورسوله ارسله بالدين القيم والملة الحنيفية وجعله
 على شريعة من الامم امره بالتباعها وامره بان يقول هذه سبيلي ادعو
 الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليمًا
وبعد فاني كنت قد نهيت اما مبتديا او مجيبا عن التشبه بالكفار في
 اعيادهم واخبرت ببعض ما في ذلك من الاثر القديم والدلالة الشرعية
 وبينت بعض حكمه الشرع في مجانبته هدي الكفار من الكتابيين والاميين
 وما جات به الشريعة من مخالفة اهل الكتاب والاعاجم وان كانت هذه
 قاعدة عظيمة من قواعد الشريعة كثيرة الشعب واصلا جامعا من اصولها
 كثيرة الفروع لكن نبهت على ذلك بما يسره الله وتثبت جوابا في ذلك
 لم يحضر في الساعة وحصل بسبب ذلك من الخير ما قدره الله تعالى
 ثم بلغني باخرا ان من الناس من استغرب ذلك واستعده لمخالفته
 عادة نشا واعليها وتحكوا في ذلك بعجومات واطلاقات اعتمد عليها
 فاقتضاني بعض الاصحاب ان اعلق في ذلك ما يكون فيه اشارة الى
 اصل هذه المسئلة لكثرة فبايدها وعموم المنفعة بها ولما قد علم كثيرا
 من الناس من الابتلاء بذلك حتى صاروا في نوع جاهلية فكسبت ما حضري

الساعة مع انه لو استوفى ما في ذلك من الدلائل وكلام العلماء واستقرت
 الآثار في ذلك لوجد فيه اكثر مما كتبت ولم اكن اظن ان من خاض في الفقه
 ورأى ايمان الشرع ومقاصده وعلل الفقهاء ومسايلهم شك في ذلك
 بل لم اكن اظن ان من قرأ الايمان في قلبه وخلص الي حقيقة الاسلام وانه
 دين الله الذي لا يقبل من احد سواه اذا نبيه على هذه النكتة الا كانت
 حياة قلبه وصحة ايمانه توجب استيقاظه اسرع تنبيه ولكن نفوذاته
 من رين القلوب وهوى النفوس الذين يصدوا عن معرفة الحق واتباعه
فصل اعلم ان الله تعالى بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى الخلق على
 فترة من الرسل وقد مقت الله اهل الارض عربهم وعجمهم الا بقايا من
 اهل الكتاب ماتوا او اكثرهم قبيل مبعة والناس اذ ذاك احوار جليين
 اما كتابي معتصم بكتاب اما مبدل واما مبدل منسوخ ودين دارس بعض
 مجهول وبعض متروك واما امي من عربي وعجمي مقبل على عبادة ما
 استحسنه وظن انه ينفعه من نجم او وثن او قبرا او تمثال او غير ذلك والناس
 في جا هلية جهلا من مقالات يظنونها علما وهي جهل واعمال يحسبونها
 صلاحا وهي فساد غاية الباطل منهم علما وعلا ان يحصل قليلا من
 العلم الموروث عن الانبياء المتقدمين قد استتب عليه حقه بباطل او يستغل
 بعمل القليل منه مشروء واكثره مبتدع لا يكاد يوثق في صلاحه الا
 قليلا وان يكدر بنظره كد المتفلسفة فتذوب مهجته في الامور
 الطبيعية والرياضة واصلاح الاخلاق حتى يصل ان وصل بعد الجهد
 الذي لا يوصف الى نز قليل مضطرب لا يروي ولا يشفي من العلم الا الهي
 باطله اضغاف حقه ان حصل وان له ذلك مع كثرة الاختلاف بين اهل
 والاضطراب وتقدرا الدلة عليه والاسباب فهدى الله الناس ببركة
 نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وباجاء به من البينات والهدى هداة جللت عن
 وصف الواصفين وفاقت معرفة العارفين حتى حصل لامة المؤمنين
 عموما ولاولي العلم منهم خصوصا من العلم النافع والعمل الصالح و

والاخلاق العظيمة والسنة المستقيمة ما ألوجعت حكمة سائر
الأمم علما وعملا الخالص من كل شوب إلى الحكمة التي بعث بها لتفاوتنا
تفاوتا يمنع معرفة قدر النسبة بينهما فلهذا كثر ما يحب ويرضاه ودلائل
هذا وشواهد ليس هذا موضعها ثم إن تعالى بعثه بدين الإسلام
الذي هو الصراط المستقيم وفرض على الخلق أن يأتوا به هداية كل يوم
في صلاتهم ووصفه بأنه صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال عدي
ابن حاتم رضي الله عنه أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس
في المسجد فقال القوم هذا عدي بن حاتم وجئت بغير إيمان ولا كتاب
فلما دفعت إليه أخذ بيدي وقد كان قال قبل ذلك إني لأرجو أن يجعل
الله يده في يدي قال فقام بي فلقبته امرأة وصبي معها فقالا إن لنا
إليك حاجة فقام معها حتى قضى حاجتهما ثم أخذ بيدي حتى أتى بي
داره فالتفت له الوليدة وسادة فجلس عليها وجلست بين يديه فحمد الله وشكر
عليه ثم قال ما يضرك أياضك ان تقول لا إله إلا الله فهل تعلم من الله سوى
الله قال قلت لا ثم تكلم ساعة ثم قال إنما كفر أن تقول الله أكبر وتقام
شياء أكبر من الله قال قلت لا قال فإن اليهود مغضوب عليهم وإن
النصارى ضلال قال قلت فإني حنيف مسلم قال فزيت وجهه
بنسب فرحاه وذكر حديثا طويلا رواه الترمذي وقال هذا حديث
حسن غريب وقد دل كتاب الله على معنى هذا الحديث قال الله تعالى
قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل
منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت والضمر عايد إلى اليهود والخطاب
معهم كما دل عليه سياق الكلام وقال تعالى ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله
عليهم ما هم منكم ولا منهم وهم المنافقون الذين تولوا يهودا بنفاق أهل
التقوى وسياق الآية يدل عليه وقال تعالى ضربت عليهم الذلة أينما تقصوا
الأنجيل من الله وحبل من الناس وياوا بغضب من الله وذكر في العمران قوله

وباوا بغضب من الله وهذا بيان أن اليهود مغضوب عليهم وقال
في النصارى لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة إلى قوله قل يا أهل
الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل
واضلوا كثيرا وضلوا عن سبيل الله وهذا خطاب للنصارى كما دل
عليه السياق ولهذا نهى عنهم عن الغلو وهو مجاوزة الحد كما نهى عنهم عنه
في قوله لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم
رسول الله وكلمته الآية واليهود مقصرون عن الحق والنصارى غالون
فيه فاما وسم اليهود بالغضب والنصارى بالضلال فلا سبب
ظاهرة وبالحق ليس هذا موضعها وجماع ذلك أن كفر اليهود وأصله
من جهلهم العلم بعلمهم فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملا ولا قولا
ولا عملا وكفر النصارى من جهلهم بلا علم فهم يجتهدون في أصناف
العبادات بلا شريعة من الله ويقولون على الله ما لا يعلمون ولهذا كان
السلف ضياع بن عيينة وغيره يقولون إن من فسد من علمائنا ففني
شبه من اليهود ومن فسد من عبادنا ففني شبه من النصارى وليس
أيضا موضع شر ذلك ومع أن الله قد حذرنا سبيلهم فقضاؤه نلذ
بما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم مما سبق في علمه حيث قال فيما أخرجه في الصحيحين
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لستم بعني سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر
ضنب لدخلتموه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن وروى
البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسم قال لا تقوم الساعة حتى تأخذ امتي ما أخذ القرون شبرا
بشبر وذراعا بذراع فقيل يا رسول الله كفارس والروم قال ومن
الناس إلا أولئك فاخبر أنه سيكون في أمته مضاهاة لليهود والنصارى
وهم أهل الكتاب ومضاهاة لفارس والروم وهم الأعاجم وقد

كان صلى الله عليه وسلم ينهى عن التشبه بهؤلاء وهؤلاء وليس هذا
أخبارا عند جميع الأمة بل قد تواتر عنه أنه لا يزال من أئمة طائفة ظاهرة
على الحق حتى تقوم الساعة وأخبر أن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة
وإن الله لا يزال يفرس في هذا الدين غرسا يستعملهم فيه بطاعة الله فعلم
بحبه الصدق أنه في أئمة قوم متمسكون بهديه الذي هو دين الإسلام
محضا وقوم منحرفون إلى شعبة من شعب اليهود أو إلى شعبة من شعب
النصارى وإن كان الرجل لا يكفر بكل انحراف وقد لا يفتق أيضا بل قد
يكون الانحراف كبرا وقد يكون فسقا وقد يكون معصية وقد يكون خطاء
وقد يكون الانحراف أمر تقتضاه الطباع ويزينه الشيطان فلذلك أمر
العبد بدوام دعاء الله تعالى بالمهدية إلى الاستقامة التي لا يهودية
فيها ولا نصرانية أصلا وأنا أشير إلى بعض أمور أهل الكتاب والأعاجم
التي ابتليت بها هذه الأمة ليحجب المسلم الحنيف الانحراف عن الصراط
المستقيم إلى صراط المفضوب عليهم أو الضالين قال الله تعالى وذكروا
من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حثوا عند
أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فذم اليهود على ما عداوا المؤمنين
على الهدى والعلم وقد يبتلى بعض المنتسبين بالعلم وغيرهم بنوع من
الحسد لمن هذه الله بعلم نافع أو عمل صالح وهو خلق مذموم مطلقا
وهو في هذا الموضع من أخلاق المفضوب عليهم وقال تعالى إن الله يحب
كل محتال فخور الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما أنعم
الله من فضله فوصفهم بالبخل الذي هو البخل بالعلم والبخل بالمال وإن كانت
السياق يدل على أن البخل بالعلم هو المقصود الأكبر ولذلك وصفهم بكمال
العلم في غير آية مثل قوله وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليثبتن
للناس ولا يكتمونه فنبدوه وراء ظهورهم وقال إن الذين يكتمون ما أنزلنا
من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب إن الذين يكتمون ما أنزل
الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما ياكلون في بطونهم إلا النار

وقال

وقال وإذا ألقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض
قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم فوصف المفضوب
عليهم بأنهم يكتمون العلم تارة بخلا وتارة اعتياضا عن إظهاره بالدنيا
وتارة خوف أن يحسب عليهم بما أظهره منه وهذا قد يبتلى به طوائف
من المنتسبين إلى العلم فإنهم تارة يكتمون العلم بخلا به وكراهة لأن ينال
غيرهم من الفضل ما نالوه وتارة اعتياضا برياسة أو مال فيخاف من إظهاره
انتقاص رياسته ونقص ماله وتارة يكون قد خالف غيره في مسألة أو
اعتزى إلى طائفة قد حو لغت في مسألة فيكتم من العلم ما فيه حجة
للمخالفة وإن لم يتيسر أن يخالفه مبطل ولهذا قال عبد الرحمن بن مهاد
رضي الله عنه وغيره أهل العلم يكتبون ما لهم وما عليهم وأهل الأهوا
لا يكتبون إلا ما لهم وليس الغرض تفصيل ما يجب أو يحجب في ذلك وإنما
الغرض التنبيه على مجامع يتفطن اللبيب بها لما ينفعه الله به وقال تعالى
وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما
وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن
كنتم قوم من بعد أن قال وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما
جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين فوصف اليهود أنهم
كانوا يعرفون الحق قبل ظهور الناطق به والداعي إليه فلما جاءهم النطق
به من غير طائفة يهود ونصارى لم ينقادوا له وإنهم لا يقبلون الحق إلا من
الطائفة التي هم منتسبون إليها مع أنهم لا يتبعون ما لهم في اعتقادهم
وهذا يبتلى به كثير من المنتسبين إلى طائفة معصية في العلم والدين
من المتفقهة أو المتصوفة وغيرهم والحواريين معظم في الدين غير النبي
صلى الله عليه وسلم فإنهم لا يقبلون من الدين رأيا ورواية إلا ما جاءت به
طائفتهم ثم إنهم لا يعلمون بما توجب طائفتهم مع أن دين الإسلام يوجب
اتباع الحق مطلقا ورواية ورأيا من غير تعيين لشخص ولا طائفة غير
الرسول صلى الله عليه وسلم وقال تعالى في صفة المفضوب عليهم يحرفون

الكلم عن مواضعه ويلوون السننهم بالكتاب لتخسبه من الكتاب
وما هو من الكتاب والتحريف قد فرس بتحريف التنزيل وتحريف
التأويل فاما تحريف التأويل فكثير جدا قد ابتليت به طوائف من
الامة واما تحريف التنزيل فقد وقع في كثير من الناس يحرفون الفاظ
الرسول ويروون الحديث بروايات منكورة وان كان الجهادية يدفعون
ذلك وربما تطاول بعضهم الى تحريف التنزيل وان لم يمكن ذلك شافراً
بعضهم وكلم الله موسى تكليماً واما في السنة بما يظن انه من عند الله
فكوضع الوضاعين الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامة
ما يظن انه حجة في الدين وليس بحجة وهذا الضرب من انواع اخلاق
اليهود واذمها كثير ممن تذبذبه في كتاب الله وسنة رسوله ثم نظر بنور
الايمان الى ما وقع في الامة من الاحداث وقال تعالى عن النصارى يا اهل
الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما الحجة عيسى
ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه وقال لقد كفر
الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم الى غير ذلك من المواضع ثم ان الغلو
في الانبياء والصالحين قد وقع في طوائف من ضلال المتعبدية والمتصوفة
حتى خالط كثير منهم من مذهب الحلول والاتحاد ما هو اقبح من قول
من قول النصارى او مثله اودونه وقال اتخذوا اربابهم ورهبانهم
ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم وفسره النبي صلى الله عليه وسلم
لعدي بن حاتم رضي الله عنه بانهم احلوا لهم الحرام فاتبعوهم حرموا
عليهم الحلال وكثير من اتباع المتعبدية يطيع بعض المعظمين عنده في كل
ما يأمره به وان تضمن تحليل حرام وتحريم حلال وقال تعالى عن الصالحين
ورهبانية ابتدعوها ما كتبنا عليها الا ابتغاء رضوان الله فما
رعوها حق رعايتها وقد ابتلي طوائف من المسلمين من الرهبانية المتدعة
ما الله به عليهم وقال تعالى قال الذين غلبوا على امرهم لنتخذن عليهم
مسجداً فكان الصالون بل المقصوب عليهم يبنون المساجد على

قبور الانبياء والصالحين وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم امته
عن ذلك في غير موطن حتى في وقت مفارقة الدنيا باي هو وامي ثم ان هذا
قد ابتلي به كثير من هذه الامة ثم ان الضالين تجدها عند دينهم انما يقوم
بالاصوات المطربة والصور الجميلة فلا يهتمون في امر دينهم باكثر من التحسين
الاصوات المطربة ثم تجد قد ابتليت هذه الامة من اتخاذ السماء المطرب
سماء القضايد واصلاح القلوب والاحوال به ما فيه مضاهاة لبعض
احوال الضالين وقال تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء
وقالت النصارى ليست اليهود على شيء فاختار كل واحدة من الاقبي
بمحمد كلما الاخرى عليه وانت تجد كثيرا من المتفقهة اذ اراوا المتصوفة
والمتعبدية لا يراهم شيئا ولا يعدهم الاجها لا ضللا ولا يعتقد في طريقهم
من العلم والمحدث شيئا وترى كثيرا من المتصوفة والمتفقهة لا يرون الشريعة
ولا العلم شيئا بل يرى ان المتمسك بها منقطع عن الله وان له ليس عند
اهلها مما ينفع عند الله شيئا واما الصواب ان ما جاء به الكتاب والسنة
من هذا وهذا حق وما خالف الكتاب والسنة من هذا وهذا باطل
واما ما بهتة فارس والروم فقد دخل في هذه الامة من الانار والرومية
قولا وعملوا والانار الفارسية قولوا وعملوا ما لا خفاء به على مومن عليم بدين
الاسلام وما حدث فيه وليس الغرض هنا تفصيل الامور التي وقعت
في الامة مما يضارع طريق المقصوب عليهم او الضالين وان كان
بعض ذلك قد يقع مغفور لصاحبه اما الاجتهاد اخطاء فيه او حسنة
محت السياءات او غير ذلك وانما الغرض ان نبين ضرورة وفاقته الى
هداية الصراط المستقيم وان ينفتح باب الى معرفة الانحراف ثم الصراط
المستقيم هو امور بالغة في القلب من اعتقادات وارادات وغير
ذلك وامور ظاهرة من اقوال وافعال قد تكون عبادات وقد تكون
عادات في الطعام واللباس والنكاح والمكث والاجتماع والافتراق
والسفر والاقامة والركوب وغير ذلك وهذه الامور الباطنة والظاهرة

بينهما ارتباط ومناصفة فما يقوم بالقلب من الشعور والحال
يوجب امورا ظاهرة وما يقوم بالظاهر من سائر الاعمال يوجب
للقلب شعورا واحوالا وقد بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم بالحكمة
التي هي سنة وهي الشريعة والمنهاج الذي شرعه لم يكن من هذه
الحكمة ان شرع له من الاعمال والاقوال ما يبين سبيل المفضوب
عليهم والضالين فامر بمخالفتهم في الهدى الظاهر وان لم يظهر
لكثير من الخلق في ذلك مفسدة لا فور منها ان المشاركة في الهدى
الظاهر تورث تناسبا وتساكلا بين المتشابهين تفوق الموافقة
قما في الاخلاق والاعمال وهذا امر محسوس فان اللابس ثياب
اهل العلم مثلا يجد من نفسه نوع انضمام اليهم واللابس لثياب
الحند المقاتلة مثلا يجد من نفسه نوع تخلق باخلاقهم ويصير طبعه
متقاضيا لذلك الا ان يمنعه مانع ومنها ان المخالفة في الهدى
الظاهر توجب هباينة وفارقة توجب الانقطاع عن موجبات
الغضب واسباب الضلال والانقطاع على اهل الهدى والرضوان
وتحقق ما قطع الله من الموالاة بين جنده المخلصين واعدا
الخاسرين وكلما كان القلب اتم حيوة واعرف بالاسلام الذي هو
الاسلام الذي لست اعني مجرّد الرسم بظاهرا وباطنا بمجرد الاعتقاد
من حيث الجملة كان احساسه بمخارفة لليهود والنصارى باطنا
وظاهرا اتم وبعده عن اخلاقهم الموجودة في بعض المسلمين اسد
ومنها ان مشاركتهم في الهدى الظاهر يوجب الاختلاط الظاهر حتى
يرتفع التمييز ظاهرا بين المهديين المرضيين وبين المفضوب عليهم
والضالين الى غير ذلك من الاسباب الحكمية هذا اذا لم يكن ذلك الهدى
الظاهر الامباحا محضا لو تجرد عن مشابهيته فاما ان كان من
موجبات كفرهم كان شعبه من شعب الكفر فوافقهم فيه موافقة
في نوع من انواع معاصيهم فهذا الصل ينبغي ان يتفطن له **فصل**

لما كان الكلام في المسئلة الخاصة قد يكون مندرجا في قاعدة عامة
يدان بذكر بعض ما دل على الكتاب والسنة والاجماع على الامن بمخالفة
الكفار والنهي عن مشابهتهم في الجملة سواء كان ذلك عاما في جميع
انواع المخالفات او خاصا ببعضها وسواء كان امرا يحاب او امرا يستحب
ثم اتبعنا ذلك بما يدل على النهي عن مشابهتهم في اعيادهم خصوصا
وهنا نكتة قد نبهت عليها في هذا الكتاب وهو ان الامن بموافقة
قوم او بمخالفتهم قد يكون لان نفس قصد موافقتهم او نفس موافقتهم
مصلحة وكذا لك نفس قصد مخالفتهم مصلحة بمعنى ان ذلك الفعل
يتضمن مصلحة للعباد ومفسدة وان كان ذلك الفعل الذي حصلت
به الموافقة لو تجرد عن الموافقة والمخالفة لم تكن فيه تلك المصلحة والمفسدة
ولهذا نحن ننتفع بنفس متابعتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وللسابقين في اعمال لولا انهم فعلوها لربما قد كان لا يكون لنا مصلحة
لما يورث ذلك من محبتهم واستلاف قلوبنا بقلوبهم وان ذلك يدعونا الى
الى موافقتهم في امور اخرى الى غير ذلك من الفوائد كذلك نتضرر بمخالفتنا
بموافقتنا للكافرين في اعمال لولا انهم يفعلونها لم نتضرر بفعلها وقد يكون
الامر بالموافقة والمخالفة لان ذلك الفعل الذي يوافق او يخالف فيه
متضمن للمصلحة والمفسدة ولولم يفعلوه لكن عبر عنه بالموافقة والمخالفة
على سبيل الدلالة والتعريف فتكون موافقتهم دليلا على المفسدة ومخالفتهم
دليلا على المصلحة واعتبار الموافقة والمخالفة على هذا التقدير من باب
قياس الدلالة وعلى الاول من باب قياس العلة وقد يجمع الامر ان اعني
الحكمة الناشئة من نفس الفعل الذي وافقناهم او خالفناهم فيه ومن
نفس مشاركتهم فيه وهذا هو الغالب على الموافقة والمخالفة الامور بهما
والنهى عنها فلا بد للتفطن لهذا المعنى فانه به يعرف معنى نهى الله لنا
عن اتباعهم وموافقتهم مطلقا وعقيدا واعلم ان دلالة الكتاب على خصوص
الاعمال وتفاصيلها انما يقع بطريق الاجمال والعموم والاستلزام وانما السنة

هي التي تفسر الكتاب فتبينه وتدل عليه وتعرف عنه فتحن تذكر
من آيات الكتاب ما يدل على اصل هذه القاعدة في الجملة ثم تتبع ذلك
بالاحاديث المفصلة في اثبات الايات وبعد ما قال الله تعالى
ولقد اتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات
وقضينا هم على العالمين واتيناهم ببينات من الامر فما اختلفوا
الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يفضي بينهم يوم القيمة
فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها
ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا
وان الظالمين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين فاخبر تعالى انه
انعم على بني اسرائيل بنعم الدين والدنيا وانهم اختلفوا بعد مجي العالم
بغيا من بعضهم على بعض ثم جعل محمد صلى الله عليه وسلم على شريعة
شرعها له وامره باتباعها ونهاه عن اتباع اهواء الذين لا يعلمون وقد
دخل في الذين لا يعلمون كل من خالف شريعته واهواهم هو ما يهودون
وما عليه المشركون من هديهم الظاهر الذي هو من موجبات دينهم
الباطل وتوابع ذلك فهم يهودون وموافقهم فيه اتباع لما يهودون
ولقد افرح الكافرون بموافقة المسلمين في بعض امورهم ويسرون به
ويودون ان لو بذلوا اعظما ليحصلوا ذلك ولو فرض ان ليس الفعل من اتباع
اهواهم فلا ريب ان مخالفتهم في ذلك احسم مادة متابعهم في اهواهم
واعون على حصول مرضاة الله في تركها وان موافقتهم في ذلك قد يكون
ذريعة الى موافقتهم في غيره فان من حارم حول الحمى اوشك ان يواقع واعي
الامر ان كان حصل المقصود في الجملة وان كان الاول اظهر ومن هذا الباب
قوله تعالى والذين اتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من
ينكر بعضه قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به اليه ادعو اليه ماب وكذلك
انزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت اهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالمالك
من الله من ولي ولا واق والضهير في اهواهم يعود والله اعلم الى ما تقدم

مالأص

ذكره

ذكره وهم الاحزاب الذين ينكرون بعضه فدخل في ذلك كل من انكر شيئا
من القرآن من يهودي ونصراني وغيرهما وقد قال ولئن اتبعت اهواءهم
بعد ما جاءك من العلم ومتابعهم فيما يختصون به من دينهم وتوابع
دينهم اتباع لاهواهم بل يحصل اتباع اهواهم بما يهودون ذلك ومن
هذا ايضا قوله تعالى ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم
قل ان هدى الله هو المهدى ولئن اتبعت اهواءهم بعد الذي جاءك من
العلم مالمالك من الله من ولي ولا نصير فانظر كيف قال في الخبر ملتهم وقال في
النهي اهواءهم لان القوم لا يرضون الا باتباع الملة مطلقا والزجر وقع عن
اتباع اهواهم في قليل او كثير ومن المعلوم ان متابعهم في بعض ما هم عليه
من الدين نوع متبعة لهم في بعض ما يهودونه ومظنة لمتابعهم فيما يهودونه
كما تقدم ومن هذا الباب قوله تعالى ولئن اتبعت الذين اتوا الكتاب بكل
اية ما يتبعوا قبلتك وما انت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض
ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين
الى قوله وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة
الا الذين ظلموا منهم قال غير واحد من السلف معناه لئلا يحتج اليهود عليكم
بالموافقة في القبلة فيقولون وافقونا في قبلتنا فيوشك ان يوافقونا في
ديننا فقطع الله لمخالفهم في القبلة هذه الحجة اذا حجة اسم لكل ما يحتج به
من حق وباطل الا الذين ظلموا وهم قريش فانهم يقولون عاد والى قبلتنا فيوشك
ان يعود والى ديننا فقد بين الله تعالى ان من حكمة نسخ القبلة وتغييرها مخالفة
الناس الكافرين في قبلتهم ليكون ذلك اقطع لما يطعون فيه من الباطل ومعلوم
ان هذه المعنى ثابتة في كل مخالفة وموافقة فان الكافر اذا اتبع في شيء من امره
كان له من الحجة مثل ما كان او قريبا مما كان لليهود من الحجة في القبلة وقال
تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات
وهم اليهود والنصارى الذين افترقوا على اكثر من سبعين فرقة ولهذا نهى عن
مشابهمتهم في نفس التفرق والاختلاف مع انه قد اخبر ان امته ستفرق على

ثلث وسبعين فرقة مع ان قوله لا تكون مثل فلان قد يعنى مماثلته بطريق
اللفظ او المعنى وان لم يعنى دل على ان جنس مخالفتهم وترك مشابهتهم امر
مشروع ودل على ان كل ما بعد الرجل عن مشابهتهم فيما لم يشرع لنا كان
ابعد عن الوقوع في نفس المشابهة المنهي عنها وهذه مصالحة جلييلة وقال
وقال تعالى لموسى وهرون فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وقال
موسى لاهيه هرون اخلفني ولا تتبع سبيل المفسدين وقال ومن يشاقق الرسول
من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الى غير ذلك من الايات
وما هم عليه من الهدى والعمل هو من سبيل غير المؤمنين ومن سبيل المفسدين
والذين لا يعلمون وما يقدر عدم انداجهم في العموم فالنهي ثابت عن جنسه
فيكون مفارقة الجنس بالكلمة اقرب الى ترك المنهي ومقاربة في منقطة وقوع
المنهي عنه وقال تعالى وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه
من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك
من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن
ليبلوكم فيها اتاكم الى قوله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يغتنوا عن بعض
ما انزل الله اليك ومتابعهم في هديهم هي من اتباع ما يهوون او مظنة
الاتباع ما يهوون وتركها معونة على ترك ذلك وحسم لمادة متابعتهم
فيما يهوون واعلم ان في كتاب الله من النهي عن مشابهة الامم الكافرة و
قصصهم التي فيها عبرة لنا بتلك ما فعلوه كثير مثل قوله لما ذكر ما فعله
باهل الكتاب من المثلثات فاعتبروا يا اولي الابصار وقوله لقد كان في
قصصهم عبرة لاولي الابواب وامثال ذلك ومنه ما يدل على مقصودنا
ومنه ما فيه اشارة وتتميم للمقصود ثم متى كان المقصود بيان ان
مخالفتهم في عامة امورهم اصل لنا فجميع الايات دالة على ذلك وان كان
المقصود ان مخالفتهم واجبة علينا فهذا انما يدل عليه بعض الايات دون
بعض ونحن ذكرنا ما يدل على ان مخالفتهم مشروعة في الجملة اذ كان هو
المقصود هنا واما تمييز دلالة الوجوب عن غيرها وتمييز الواجب

في توحى

او الواجب

عن

عن غيره فليس هو الغرض هنا وسند كرا ان شاء الله ان مشابهتهم
في اعيادهم من الامور المحرمة فانه هو المسالة المقصودة بعينها وسائر
المسايل انما جلها تقرير القاعدة الكلية العظيمة المنفعة وقال الله تعالى
المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يامرون بالمنكر وينهون عن
المعروف ويقبضون ايديهم نسوا الله فسيهم ان المنافقين هم الفاسقون
وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي
حبسهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلهم كانوا اشد
منكم قوة واكثر امالا واولادا فاستمتعوا بخلاقتهم فاستمتعتم بخلاقتكم
كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقتهم وخضتم كالذي خاضوا اولئك
حبطت اعمالهم في الدنيا والاخرة واولئك هم الخاسرون الم ياتهم نبي بالبينات
من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم واصحاب مدين والمؤمنون
اتتهم رسالهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يامرون بالمعروف وينهون عن
المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله اولئك
سيرهم الله ان الله عزيز حكيم وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات
تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومسكن طيبة في جنات عدن ورضوان
من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين
واغلظ عليهم وما هم جهنم وبئس المصير بين الله تعالى في هذه
الايات اخلاق المنافقين وصفاتهم واخلاق المؤمنين وصفاتهم وكلا
الفريقين مظهر للاسلام ووعدا للمنافقين المظهرين للاسلام مع هذه
الاخلاق والكافرين المظهرين للكفر نار جهنم وامر نبيه بجهاد الطائفتين
ومند بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وهاجر الى المدينة صار الناس ثلثة
اصناف مؤمن ومنافق وكافر فاما الكافر وهو المظهر للكفر فامر به بين
واما الغرض هنا متعلق بصفات المنافقين المذكورة في الكتاب والسنة
وانها هي التي يخاف على اهل القبلة فوصف الله تعالى المنافقين بان بعضهم

من بعض وقال في المؤمنين بعضهم اولياء بعض وذلك لان المتقين
تساوت قلوبهم واعمالهم وهم مع ذلك تحسبهم جميعا وقلوبهم
فليست قلوبهم متوادة متواليه الاما دام الغرض الذي يروونه
مشتركا بينهم ثم يتجلى بعضهم عن بعض بخلاف المؤمن فانه يجب المؤمن
وينصره بنظر الغيب وان تناءت الديار وتباعد الزمان ثم وصف تعالى
كل واحدة من الطائفتين باعمالهم في أنفسهم وفي غيرهم وكلمات الله
جوامع وذلك انه لما كانت اعمال المرء المتعلقة بدنيته قسمين احدهما
ان يعمل ويترك والثاني ان يامر غيره بالفعل والترك ثم فعله اما ان
يختص هو بنفسه او ينفع به غيره فصادرت الاقسام ثلثة ليس لها
رابع احدها ما يقوم بالعمل ولا يتعلق بغيره كالصلاة مثلا
والثاني ما يعمل لنفع غيره كالزكاة والثالث ما يامر به ان يفعله
فيكون الفير هو العامل وحظه هو الامر به فقال تعالى في صفة
المنافقين يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويعرفون وبازائه في صفة المؤمنين
يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر والمعرف اسم جامع لكل ما يحبه
الله من الايمان والعمل الصالح والمنكر اسم جامع لكل ما يكره الله عنه
ثم قال يقبضون ايديهم قال مجاهد يقبضونها عن الانفاق في سبيل
الله وقال قتادة يقبضون ايديهم عن كل خير فاجاب هذا اشار الى النفع
بالمال وقتادة اشار الى النفع بالمال والبدن وقبض اليد عبارة عن
الامساك كما في قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا
تبسطها كل البسط وفي قوله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت
ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء وهي
حقيقة عرفية ظاهرة من اللفظ او مجاز مشهور وبازاء قبض ايديهم
قوله في المؤمنين يؤتون الزكاة فان الزكاة وان كانت قد صارت
حقيقة عرفية في الزكاة المفروضة فانها اسم لكل نفع للخلق من نفع
بدني او مالي فالوجهان هنا كالوجهين في قبض اليد ثم قال نسوا الله

لمد المعروف
والمنكر

ففسرهم

ففسرهم ونسيان الله ترك ذكره وبازاء ذلك في صفة المؤمنين
يقومون الصلاة فان الصلاة ايضا نعم الصلاة المفروضة والتطوع
وقد يدخل فيها كل ذكر الله اما لفظا او معناه قال ابن مسعود رضي
الله عنه عادت تذكرك الله تعالى فانت في صلاة وان كنت في السوق
وقال معاذ بن جبل مدارسة العلم تسبيح ثم ذكر ما وعد الله به
المنفقين والكفار في النار في الآخرة ومن اللعنة ومن العذاب المقيم
وبازاء ما وعد المؤمنين من الجنة والرضوان ومن الرحمة ثم في ترتيب
الكلمات والفاظها اسرار كثيرة ليس هذا موضعها وانما الغرض تهديد
قاعدة لما سئد كره ان شاء الله وقد قيل ان قوله ولهم عذاب مقيم
اشارة الى ما هو لازم لهم في الدنيا والآخرة من الالام النفسية غما
وحزنا وقسوة وظلمة قلب وجهلا فان للكفر والمعاصي من الالام
العاجلة الدائمة ما الله به عليم ولهذا تجد غالب هؤلاء لا يطيبون
عيشهم الا بما يزيل العقل ويذهب القلب من تناول مكر اور وية تلهي
اوسماء فطرب ونحو ذلك وبازاء ذلك قوله في المؤمنين اولئك
سيرهم الله فان الله يجعل للمؤمنين من الرحمة في قلوبهم وغيرها بما
يجدونه من حلاوة الايمان وبذوقه من طعمه وانتشرا 2 صدورهم
للاسلام الى غير ذلك من السرور بالايمان والعلم والعمل الصالح مما
لا يمكن وصفه وقال تعالى في تمام خبر المنافقين كالذين من قبلكم كانوا
اشد منكم قوة واكثر اموالا واولادا وهذه الكاف قد قيل انها رفع
خبر مستدام محذوف تقديره انتم كالذين من قبلكم وقيل نصب بفعل
محذوف تقديره فعلتم كالذين من قبلكم كما قال النمر بن تولب
كاليوم مطلوبوا ولا طالبا اي لم اركا ليوم والتشبيه على هذا القولين
في اعمال الذين من قبل وقيل ان التشبيه في العذاب ثم قيل العامل
محذوف اي لعنهم وعذبهم كما لعن الذين من قبلكم وقيل وهو لوجود
بل العامل ما تقدم وعد الله المنافقين كوعد الذين من قبلكم لعنهم

ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم

كل من الذين من قبلكم ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم ومحلها
نصب ويجوز ان يكون رفعاً اي عذاب كعذاب الذين من قبلكم وحقيقة
الامر على هذا القول اذا الكاف تناولها عاملاً ناصباً او ناصب
ورافع من جنس قولهم اكرمت واكرمني زيد والخويون لهم فيما اذا
لم يختلف العمل كقولهم اكرمت واعطيت زيد اقولان احدهما وهو قول
سيبويه واصحابه ان العامل في الاسم هو احدهما وان الآخر حذف
معمولاً له لانه لا يربى اجتماع عاملين على معمول واحد والثاني قول الفراء
وغیره من الكوفيين ان الفعلين عملا في هذا الاسم وهو يرى ان العاملين
يعملان في المعمول الواحد وعلى هذا اختلافهم في نحو قوله عن اليمين وعن
اتصال قعيد وامثاله فعلى قول الاولين يكون التقدير وعد الله المنافقين
النار كوعد الذين من قبلكم ولعنهم كل من الذين من قبلكم ولهم عذاب
مقيم كالذين من قبلكم او كعذاب الذين من قبلكم ثم حذف اثنان من
هذه المعمولات لدلالة الآخر عليهما وهم يستحسنون حذف الاولين وعلى
القول الثاني يمكن ان يقال الكاف المذكورة بعينها هي المتعلقة بقوله وعد بقوله
ولعن وقوله لهم عذاب مقيم لان الكاف لا يظهر فيها اعراب وهذا على القول
بان عمل الثلاثة النصيب ظاهر واذا قيل ان الثالث يعمل الرفع فوجهه ان
العمل واحد في اللفظ اذ يتعلق معنوي لا لفظي واذا عرفت ان من الناس
من يجعل التشبيه في العمل ومنهم من يجعل التشبيه في العذاب فالقولان
متلازمان اذ التشابه في الموجب يقتضي التشابه في الموجب وبالعكس
فلا خلافاً معنوي بين القولين وكذلك فاذا ذكرناه من اختلاف الخويين
في وجود الحذف وعدمه انما هو اختلاف في تعليلات وما اخذ لا يقتضي
اختلافاً في اعراب ولا في معنى فاذا احسن تتعلق الكاف بجمع ما تقدم
من العمل والجزأ فيكون التشبيه فيها لفظاً وعلى القولين الاولين يكون
قد دل على احدهما لفظاً وعلى الآخر لزوماً وان سلكت طريقة الكوفيين على
هذا كان ابلغ واحسن فان لفظ الآية يكون قد دل على المشابهة في الامر من

ان م

غير

غير حذف والا فيضرب حالكم كحال الذين من قبلكم ونحو ذلك وهو قول
من قدره انتم كالذين من قبلكم ولا يتسع هذا المكان لبسط هذا اكثر من هذا
فان الفرض متعلق بغيره وهذه المشابهة في هوالا بازاء ما وصف الله به
المؤمنين من قوله وليطيعون الله ورسوله فان طاعة الله ورسوله تنافي مشابهة
الذين من قبل قال تعالى كالذين من قبلكم كانوا اشد منكم قوة والاراموالا
والادافا ستمتعوا بخلافتهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم
بخلافهم وخضتم كالذي خاضوا فاختطاب في قوله كانوا اشد منكم قوة
وقوله فاستمتعتم ان كان للمنافقين كان من باب الخطاب التلويح والاتفات
وهذا انتقال من المصيب الى الحضور كما في قوله الرحمن الرحيم مالك يوم الدين
اياك نعبد ثم حصل الانتقال من الخطاب الى المصيب في قوله اولئك حبست اعمالهم
كما في قوله حتى اذا كنتم في العلك وجبرين بهم بريح لطيفة وفرجوها وقوله
وكره اليكم الكفر والفوق والعصيان اولئك هم الراشدون فان الضمير في قوله
اولئك حبست اعمالهم الاظهر انه عائد الى المستمعين الخاضعين من هذه الامة
لقوله فيما بعد لم ياتهم نباء الذين من قبلهم وان كان الخطاب للجمع الامة
المبعوث اليها فلا يكون الاتفات الا في الموضع الثاني واما قوله فاستمتعوا
بخلافهم ففي تفسير عبد الرزاق عن معمر بن الحسن في قوله فاستمتعوا بخلافهم
قال بدينهم ويرى ذلك عن ابي هريرة رضي الله عنه وروي عن ابن عباس رضي
الله عنهما بنصيبهم من الآخرة في الدنيا وقال اخرون بنصيبهم من الدنيا قال
اهل اللغة الخلاق هو النصيب والحظ كانه ما خلق للانسان اي ما قدر له كما يقال
القسم لما قسم له والنصيب لما نصيب له اي اثبت ومنه قوله تعالى فانه في الآخرة من
خلاق اي من نصيب وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما يلبس الحرير من اخلاق
له في الآخرة والاية تعم ما ذكره العلماء جميعهم فانه تعالى قال كانوا اشد منكم قوة
واكثر اموالاً واولاداً فذلك القوة التي كانت فيهم كانوا يستطيعون ان يعلوها
للدنيا والآخرة وكذلك اموالهم واولادهم وتلك القوة والاموال والاولاد هو
الخلاق فاستمتعوا بقوتهم وبارمالهم واولادهم في الدنيا ونفس الاعمال التي

عملوها بهذه القوة والاموال هي دينهم وتلك الاعمال لو ارادوا بها الله
 والدار الآخرة لكان لهم ثواب في الآخرة عليها فتمتعهم بها اخذ حظوظهم
 العاجلة بها فدخل في هذا من لم يعمل الا لندياه سواء كان جنس العمل من
 العبادات او من غيرها ثم قال تعالى فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع
 الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا وفي الذي وجهات
 احسنها انها صفة المصدر اي كالحوض الذي خاضوه فيكون العابد محذورا
 كما في قوله مما علمت ايدينا وهو كثير فاش في اللغة والثاني انه صفة الفاعل
 اي كالغوج او الصنف او الجيل الذي خاضوا كما لو قيل كالذين خاضوا وجمع
 سبحانه بين الاستمتاع بالخلاق وبين الخوص لان فساد الدين اما ان يقع
 بالاعتقاد الباطل والتكلم به او يقع في العمل بخلاف الاعتقاد الحق والاول
 هو البدع ونحوها والثاني فسق الاعمال والاول من جهة الشبهات والثاني
 من جهة الشهوات ولقد كان السلف يقولون احذروا من الناس صنفين
 صاحب هوى قد فتنه هوىه وصاحب دنيا اعتمه دنياه وكانوا يقولون
 احذروا فتنه العالم الفاجر والعابد الجاهل فان فتنتهما فتنه لكل مفتون
 فهذا يشبه المغضوب عليهم الذين يعلمون الحق ولا يتبعونه وهذا يشبه
 الضالين الذين يعلمون بغير علم ووصف بعضهم احمد بن حنبل رحمه الله
 تعالى فقال رحمه الله عن الدنيا ما كان احب به وبالماضيين ما كان اشبه
 اتة البدع فنفاها والدنيا فاباها وقد وصف الله ائمة المستقين
 فقال وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون
 فبالصبر تترك الشهوات وبالبقيين تدفع الشبهات ومنه قوله وتواصوا
 بالحق وتواصوا بالصبر وقوله اولي الايدي والابصار ومنه الحديث
 المرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب البصر الناقد عن ورود
 الشبهات ويجب العقل الكامل عند حلول الشهوات فقوله تعالى فاستمتعتم
 بخلاقكم اشارة الى اتباع الشهوات وهوداء العصاة وقوله وخضتم كالذين
 خاضوا اشارة الى الشبهات وهوداء المبتدعة واهل الاهواء والخصومات

وكثيرا

وكثيرا ما يجتمعان فقل من تجد في اعتقاده فسادا الا وهو يظهر
 في عمله وقد دلت الآية على ان الذين من قبل استمتعوا وخاضوا وهؤلاء
 فعلوا مثل اولئك ثم قوله فاستمتعتم وخضتم خبر عن وقوع ذلك
 في الماضي وهو ذم لمن يفعله الى يوم القيمة كسائر ما اخبر الله به عن الكفار
 والمنافقين عند هبعث محمد صلى الله عليه وسلم فانه ذم لمن حاله
 حالهم الى يوم القيمة وقد يكون خيرا عن امر رايهم مستمرا لانه وان كان
 بضمير الخطاب فهو كالضماير في نحو قوله اعبدوا واغسلوا واركعوا
 واسجدوا وامنوا وكما ان جميع الموجودين في وقت النبي صلى الله عليه وسلم
 وبعده مخاطبون بهذا الكلام لانه كلام الله وانما الرسول مبلغ وهذا
 مذهب عامة المسلمين وان كان بعض من تكلم في اصول الفقه يعتقد ان
 الضمير انما يتناول الموجودين عند تبليغ الرسول وان سائر الموجودين دخلوا
 اما بما علمناه بالاضطرار من استواء الحكم كما لو خاطب النبي صلى الله عليه وسلم
 واحدا من الامة واما بالسنة واما بالاجماع واما بالقياس فيكون كل من
 حصل منه هذا الاستمتاع والخوض مخاطبا بقوله فاستمتعتم وخضتم
 وهذا احسن القولين وقد توعد تعالى هؤلاء المستمتعين الخائضين
 بقوله حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة واولئك هم الخاسرون وهذا هو
 المقصود ههنا من هذه الامة وهو ان الله قد اخبر ان في هذه الامة من
 استمتع بخلافة كما استمتع الامم قبلهم وخاض كالذين خاضوا واذمهم
 على ذلك وتوعدهم على ذلك ثم حضهم على الاعتصام بآياتهم فقال لهم
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ابراهيم واصحاب
 مدين والموثقات اثنتي عشرة بالبينات الآية وقد قدمنا ان طاعة
 الله ورسوله في وصف المؤمنين بازاء ما وصف به هؤلاء من مشابهة
 القرون المتقدمة وامر الله بجهاد الكفار والمنافقين بعد هذه الآية
 دليل على جهاد هؤلاء المستمتعين الخائضين ثم هذا الذي دل عليه الكتاب
 من مشابهة بعض هذه الامة للقرون الماضية في الدنيا وفي الدين واذم من

في يوم القيمة

وذكر من يفعل ذلك

يفعل ذلك دلت عليه ايضا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتناول الآية على ذلك اصحابه رضي الله عنهم فعن ابي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتأخذن كما أخذت
 الامم من قبلكم ذراعا بذراع وشبرا بشبر وباعا ببا ع حتى لو ان احدا
 من اولئك دخل حجر ضرب له خلتوه قال ابو هريرة اقران شئتم
 كما لذين من قبلكم كانوا اشد منكم قوة الآية قالوا يا رسول الله كما
 صنعت فارس والروم واهل الكتاب قال فاهل الناس الامم وعن
 ابن عباس في هذه الآية انه قال ما اشبه الليلة بالبارحة هؤلاء بنو
 اسرائيل شبهناهم وعن ابن مسعود انه قال انتم اشبه الامم ببني
 اسرائيل سمنا وهدايا تتبعون علمهم حذو القذة بالقذة غير اني
 لا ادري ان تعبدون العجل ام لا وعن حذيفة بن اليمان قال المنافقون الذين
 منكم اليوم شر من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قلنا وكيف قال اولئك كانوا يخفون نفاقهم وهؤلاء اعلنوه
 واما السنة فجات بالاضمار عشا بهتهم في الدنيا ودم ذلك والنهي
 عن ذلك في الدين فاما الاول الذي هو الاستمتاع بالخلاق ففي الصحيحين
 عن عمرو بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن
 الجراح الى البحر ين ياتي بجزيئتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو صالح اهل البحرين واقترع عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم ابو عبيدة
 بحال من البحرين فسمعت الانصار يقدمون ابي عبيدة فوافوا صلاة
 الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انصرف فتمضوا لرفقتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حين رآهم ثم قال اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة قدم بشي من البحرين قالوا
 اجل يا رسول الله فقال ابشروا واملوا ما يسركم فوالله ما الفقير
 اخشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط الدنيا عليكم كما بسطت
 على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما اهلكهم

وذلك

فقد اخبر صلى الله عليه وسلم انه لا يخاف فتنة الفقر وانما يخاف
 بسطة الدنيا وتنافسها واهلاكها هذا هو الاستمتاع بالخلاق
 المذكور في الآية وفي الصحيحين عن عتبة بن عامر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم خرج يوما فصرى على اهل احد صلاة على الميت ثم اتصرف الى
 المنبر فقال اني فرط لكم وانا شهيد عليكم واني والله لا انظر الى حوضي
 الآن واني اعطيت مفااتيح خزائن الارض او مفااتيح الارض واني والله
 ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكن اخاف عليكم ان تنافسوا فيها
 وفي رواية فتقتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم قال عتبة فكان
 آخر ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وفي صحيح مسلم
 عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 اذا فتحت عليكم خزائن فارس والروم اي قوم انتم قال عبد الرحمن بن عوف
 تكون كما امرنا الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنافسون
 ثم تحاسدون ثم تدابرون او تنافسون او تحاسدون او تنافسون الى
 ما كنتم المهاجرين فتحملون بعضهم على رقاب بعض وفي الصحيحين عن ابي
 سعيد قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وجلستنا
 حوله فقال ان مما اخاف عليكم بعدي ما يفتح من زهرة الدنيا وزينتها
 فقال رجل اوبياي الخير يا رسول الله قال فسكت عنه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقيل ما شأنك تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا يكلمك قال ورؤسنا انه ينزل عليه فافاق يمسح عنه الرخصة وقال
 اين السائل وكان حده فقال انه لا ياتي الخير بالشر وفي رواية فقال
 اين السائل او خير هو ثلثا ان الخير لا ياتي الا بالخير وان مما ينبت
 الربيع يقتل خطا او يلثم الاكلة الخضر فانها اكلت حتى اذا امتدت
 خاضرتاها استقبلت عين الشمس فتسلطت وبالت ثم رقت
 وانه هذا المال خضر خلو ونعم صاحب المسلم هو لمن اعطى منه المسكين
 واليتيم وابن السبيل او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه

وكان في حديث علي بن ابي طالب

من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون عليه
شهيد يوم القيمة وروى مسلم في صحيحه عن أبي سعيد عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله
مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا
النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء فحذر صلى
الله عليه وسلم فتنة النساء معللا بأول فتنة بني إسرائيل
كانت في النساء وهذا نظير ما سنده من حديث معاوية وعنه
صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما هلك بئنا السراسل حين اتخذ
هذه نسائهم يعني وصل الشعر وكثير من مشابهات أهل الكتاب
في أعيادهم وعزها إنما يدعو إليها النساء وأما الخوض الذي خاضوه
فروينا من حديث الثوري وغيره عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرقي
عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لياتين على امتي ما أتى على بني إسرائيل حذوا النمل بالنمل
حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية كان في امتي من يصنع ذلك وإن
بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرق امتي على ثلاث
وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله
قال ما أنا عليه وأصحابي رواه أبو عيسى الترمذي وقال هذا حديث
غريب مفسر لا نعرفه إلا من هذا الوجه وهذا الافتراق مشهور عن
النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة وسعد ومعاوية
وعمر بن عوف وغيرهم وإنما ذكرت حديث بن عمرو لما فيه ذكر
المشابهة فعن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على إحدى وسبعين
فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفرق امتي
على ثلاث وسبعين فرقة رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال
هذا حديث حسن صحيح وعن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما

اليوم ٣

قال

افتراق الامة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهل الكتاب بين
افتراق في دينهم على ثنتين وسبعين ملة وإن هذه الامة تشتت
على ثلاث وسبعين ملة يعني الا هو كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة
وقال انه سيخرج في امتي اقوام يتجار بهم تلك الا هو كما يتجار
الكلب بصاحبه فلا يبقى منهم عرق ولا مفصل الا دخله والله يامض
العرب لأن لم تقوموا بما جاء به محمد لغيركم من الناس احري ان لا يقوم
به هذا حديث محفوظ من حديث صفوان بن عمرو عن الازهر بن
عبد الله الحراري عن أبي عامر عبد الله بن يحيى عن معوية رواه عنه
غير واحد منهم ابو الهيثم وابو المغيرة رواه احمد وابو داود في
سننه وقد روي ابن ماجه هذا المعنى من حديث صفوان بن عمرو
عن راشد بن سعد عن عوف بن مالك الاشجعي وروى من وجوه
اخر فقد اخبر صلى الله عليه وسلم بافتراق امته على ثلاث وسبعين
فرقة والثنيتان والسبعون لا ريب انهم الذين خاضوا الخوض الذين
من قبلهم ثم هذا الاختلاف الذي اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم اما
في الدين فقط واما في الدين واما في الدنيا ثم قد يؤول الى الدماء وقد
يكون الاختلاف في الدنيا فقط وهذا الاختلاف الذي دلت عليه هذه
الاحاديث هو مما نهى عنه في قوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا
الايات وقوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وقوله
وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل وهو موافق لما
روى مسلم في صحيحه عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه اقبل
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه من العالبيه
حتى اذا مر بمسجد بني معوية دخل فرجع فيه ركعتين وصلينا معه ودعا
ربه طويلا ثم انصرف اليها فقال سألت ربي ثلثا فاعطاني ثنتين
ومنعني واحدة سألت ربي ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطانيها وسألت
ان لا يهلك امتي بالفرق فاعطانيها وسألت ان لا يجعل باسمهم بينهم فمنعنيها

وروي ايضا في صحيحه عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله زوى لي الارض فرايت مشارقها ومغاربها وان امتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها واعطيت الكنزين الاحمر والابيض واني سئلت ربي لامي ان لا يهلكها بسنة عامة وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبج بعضهم وان ربي قال يا محمد اذا قضيت قضا فانه لا يرد واني اعطيتك لاعتك ان لا اهلكهم بسنة عامة وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبج بعضهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها او قال من بين اقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبي بعضهم بعضا ورواه البرقاني في صحيحه وزاد وانا اخاف على امتي الائمة المضلين واذا وقع عليهم السيف لم يرجع الى يوم العتمة ولا تقوم الساعة حتى يلحق جني من امتي لم يكن وحتى يعبد قيام من امتي الاوثان وانه سيكون في امتي كذابون ثلثون كلام يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين لا نبي بعدي ولا تزال طائفة من امتي على الحق منصورة لا يضرهم من خذلهم حتى ياتي امر الله لقائي وهذا المعنى محفوظ عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه يشير الى ان الفرق والاختلاف لا بد من وقوعها في الامة وكان يحذر منه لينجو منه من شاء الله كما روي الترمذي بن سبرة عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رجلا قرا اية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ خلافا فاخذت بيده فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فعرفت في وجهه الكراهية وقال كلا كما تحسن ولا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا ورواه مسلم بن الحجاج في صحيحه عن الاختلاف الذي فيه محمد كل واحد من المختلفين مامع الاخر من الحق لان كلا القارئين كان محسنا فيما قرأه وعلك ذلك بان من كان قبلنا اختلفوا فهلكوا ولهذا قال حذيفة لعثمان ادرك هذه الامة لا تختلف في الكتاب كما اختلف في الامم قبلهم لما راها اهل الشام والعراق

يختلفون

يختلفون في حروف القرآن الاختلاف الذي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه فاذا ذلك شئ من احدهما حريم الاختلاف في مثل هذا والثاني الاعتبار بمن كان قبلنا والحذر من مشابهمهم واعلم ان اكثر الاختلاف بين الامة الذي يورث الا هو بحجده من هذا الضرب وهو ان يكون كل واحد من المختلفين مصيبا فيما يشتهه او في بعضه مخطئا في نفي ما عليه الاخر كما ان القارئين كل منهما كان مصيبا في القراءة باحرف في الذي علمه مخطئا في نفي حرف غير فان اكثر الجهل انما يقع في النفي الذي هو الكحور والتكذيب لا في الاثبات لان احاطة الانسان بما يشتهه اسير من احاطته بما ينفيه ولهذا نهيت الامة ان تضرب ايات الله بعضها ببعض لانه مضمون الضرب الايمان باحدى الاثنين والكفر بالآخرى اذا اعتقد ان بينهما تضادا اذا الضدان لا يجتمعان وفي مثل ذلك ما رواه مسلم ايضا عن عبد الله بن رباح الانصاري ان عبد الله بن عمر قال هجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فسمعت اصوات رجلين اختلفا في اية فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب فعلى غضبه بان الاختلاف في الكتاب سبب هلاك من كان قبلنا وذلك يوجب مجانبة طريقهم في هذا عينا وفي غيره نوعا والاختلاف على ما ذكره الله في القرآن قسمان احدهما يذم الطائفتين جميعا كما في قوله ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك فجعل اهل الرحمة مستثنين من الاختلاف وكذلك قوله ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد وكذلك قوله وما اختلف الذين اوتوا الكتاب لفي شقاق بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم وقوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وقوله ان الذين فرقوا دينهم

وكانوا شيئا لست منهم في شيء ولذلك وصف اختلاف النصارى
بقوله فاغربنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوف
ينبئهم الله بما كانوا يصنعون واختلاف اليهود بقوله والقينا
بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة كلما اوقدوا نار الحرب لطفها
الله وقال فنقطهم امرهم بينهم زبر اكل حزب بالذيهم فرحون
ولذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف ان الامة تفرق على
ثلث وسبعين فرقة قال كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة
وفي الرواية الاخرى من كان على مثل ما انا عليه اليوم واصحابي
فبين ان عامة المختلفين هالكون من الجانبين الا فرقة واحدة وهم
اهل السنة والجماعة وهذا الاختلاف المذموم من الطرفين يكون سببه
تأريفة فساد النية لما في النفوس من البغي والحسد واردة العلوفى
الارض ونحو ذلك فتحب لذلك ذم قول غيره او فعله او غلبته لتتميز
عليه او تحب قول من يوافق في نسب او بلد او صداقة ونحو ذلك
لما في قيام قوله من حصول الشرف لها والرياسة وما التزهد في
بني آدم وهذا ظلم ويكون سببه تأريفة جهل المختلفين بحقيقة الامر
الذي يتنازعان فيه او الجهل بالدليل الذي يرشد به احدهما الاخر او
جهل احدهما بجامع الاخر من الحق في الحكم او في الدليل وان كان عالما
بجامع نفسه من الحق حكما ودليلا والجهل والظلم هما اصل كل شر
كما قال تعالى وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا واما انواعه
فهو في الاصل قسمان اختلاف شعور واختلاف تضاد واختلاف
التنوع على وجوه منه ما يكون كل واحد من القولين او الفعلين
حقا مشروعا كما في الآيات التي اختلف فيها الصحابة حتى
زجرهم عن الاختلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كلا كما
محسن ومثله اختلاف الانواع في صفة الاذان والاقامة والاستفتاح
والشهاد وصلوة الخوف وتكبيرات العيد وتكبيرات الجنازة الى غير ذلك

مما قد شرع جميعه وان كان قد يقال ان بعض انواعه افضل ثم تحيد
لكثير من الامة في ذلك من الاختلاف ما اوجب اقتتال طوائف منهم
على سبغ الاقامة واختارها ونحو ذلك وهذا عين المحرم ومن لم
يبلغ هذا المبلغ فتحيد كثيرا منهم في قلبه من الهوى لاحد هذه الانواع
والاعراض عن الاخرى والنهي عنه ما دخل به فيما نهى عنه النبي صلى الله
عليه وسلم ومنه ما يكون كل من القولين هو في المعنى القول الاخر
لكن العبارتان مختلفتان كما يختلف كثير من الناس في لفظ الحدود
وضوح الادلة والتعبير عن المسميات وتقسيم الاحكام وغير ذلك ثم
الجهل او الظلم يحمل على حمل احده المقاتلين وذم الاخرى ومنه ما يكون
المعنيان غيرين لكن لا يتنافيان فهذا قول صحيح وهذا قول صحيح
وان لم يكن معنى احدهما هو معنى الاخر وهذا كثير في المنازعات جدا
ومنه ما يكون طرفتان مشروعتان ورجل او قوم قد سلكوا هذه
الطريق واخرون سلكوا الاخرى وكلاهما حسن في الدين ثم الجهل او
الظلم يحمل على ذم احدهما او تفضيله بلا قصد صالح او بلا علم او بلا
نية وبلا علم واما اختلاف التضاد فهو القولان المتنافيان اما
في الاصول واما في الفروع عند الجمهور الذين يقولون المصيب واحد
والاخرى قال كل مجتهد مصيب فعنده هو ضربان اختلاف التنوع لاختلاف
التضاد فهذا الخطب فيه اشد لان القولين يتنافيان لكن تحيد كثيرا من
هؤلاء قد يكون القول الباطل الذي مع منازعة فيه حتى ما او معه دليل
يقضي حقا فغيره الحق في الاصل هذا كله حتى يبقى هذا مبطلا في
البعض كما كان الاول مبطلا في الاصل كما رايته لكثير من اهل السنة
في مسائل القدر والصفات والصحابة وغيرهم واما اهل البدعة فالامر
فيهم ظاهر وكما رايته لكثير من الفقهاء ولاكثر المتأخرين في مسائل الفقه
ولذلك رايته لاختلاف كثير بين بعض المتفقهة وبعض المتصوفة وبين فرق
المتصوفة ونظائره كثيرة ومن جعل الله له هداية ونورا رايته في هذا ما يتبين

به منفعة ما جاء في الكتاب والسنة من النبي عن هذا وأمثاله
وان كانت القلوب الصحيحة تذكر هذا البتة لكن نور على نور وهذا
القسم الذي سمي به اختلاف التنوع كل واحد من المختلفين
مصيب فيه بله تردد لكن الذم واقع على من بغي على الآخر فيه وقد دل
القرآن على حمل كل واحدة من الطائفتين في مثل ذلك اذا لم يحصل
بغى كما في قوله ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها
فبازن الله وقد كانوا يختلفوا في قطع الاشجار فقطع قوم وترك
آخرون كما في قوله وداود وسليمان اذ يحكما في الحرب اذ نفست فيه
غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمنا سليمان وكلا لينا حكما
وعلمنا فضل سليمان بالغنم واتى عليها بالعلم والحكم وكما في اقرار النبي
صلى الله عليه وسلم يوم بني قريظة لمن صلى العصر في وقتها ولمن آخرها الى ان
وصل الى بني قريظة وكما في قوله اذا اجتهد الحاكم فاصب فله اجران واذا
اجتهد فخطا فله اجر ونظايره كثيرة واذا جعلت هذا قسما اخر صار
الاختلاف ثلثة اقسام واما القسم الثاني من الاختلاف المذكور في كتاب
الله فهو ما حمده فيه احدي الطائفتين ودم فيه الاخرى كما في قوله تلك الرسل
فضلنا بعضهم على بعض الى قوله ولوشاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم
من بعد ما جاءهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من امن ومنهم من كفر فقول
تعالى ولوشاء الله ما اقتتلوا ولكن اختلفوا فمنهم من امن ومنهم من كفر
حمدا لاهدي الطائفتين وهم المؤمنون ودم الاخرى وكذلك قوله هذا ان
حضبان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعتم لهم نيبا من نار اى
قوله ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصالحات مع ما ثبت في الصحيحين
عن ابي ذر رضي الله عنه انها نزلت في المقتتلين يوم بدر على وحمزة
وعبيدة والذين بارزوه وهم عتبة وشيبة والوليد واكثر الاختلاف
الذي يؤول الى الاهواء بين الامة من القسم الاول وكذلك الى سفلك
الدعاء واستباحة الاموال والعداوة والبغضاء لان احدي الطائفتين
لا يعترف للاخرى بما معها من الحق ولا تنصفها بل يزوي على ما مع نفسها

بلغ

من

من الحق زيادات من الباطل والاخرى كذلك لك جعل الله مصدرة
البغى في قوله وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات
بغيا بينهم لان البغى مجاوزة الحد وذكر هذا في غير موضع من القرآن ليكون
عبرة لهذه الامة وقريب من هذا الباب ما خرجاه في الصحيحين عن ابي
الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم قال ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤم
واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم
بامر فأتوا منه ما استطعتم فامرهم بالامساك عن ما لم يؤمروا به
بان سبب هلاك الاولين انما كان بكثرة السؤال ثم الاختلاف على الرسل
بالمعصية كما اخبرنا الله عن بني اسرائيل من مخالفتهم امر موسى في الجهاد
وغيره وفي كثرة سؤالهم عن صفات البقرة لكن هذا الاختلاف على الانبياء
وهو والله اعلم مخالفة الانبياء كما يقال اختلف الناس على الامر
اذا خالفوه والاختلاف الاول مخالفة بعضهم لبعض وان كان الامر
متلازما وان الاختلاف عليه هو الاختلاف فيما بينهم فان اللفظ يحتمله
ثم الاختلاف كله قد يكون في التنزيل والحروف كما في حديث ابن مسعود
وقد يكون في التاويل كما يحتمله حديث عبد الله بن عمرو فان حديث
عمر بن شعيب يدل على ذلك ان كانت هذه القصة قال احمد في المسند
اسماعيل بن داود بن ابي هذ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان
نفر كانوا جلوسا بباب النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الم يقل
الله كذا وكذا وقال بعضهم الم يقل الله كذا وكذا فسمع ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فخرج فكا كما فقي في وجهه حب الرمان فقال بهذا
امرتم او بهذا بعثتم ان ترضوا كتاب الله بعضه ببعض انما ضلت
الامة قبلكم في مثل هذا انكم لستم مما هتاف في شيء انظر والذي امرتم به
فاعملوا به والذي نهيتكم عنه فانتهوا عنه وقال يسايونس سا حاد
ابن سلمة عن حميد ومطر الوراق وداود بن ابي هند ان رسول الله صلى الله

القدر

عليه وسلم خرج على اصحابه وهم يتنازعون في القدر فذكر الحديث
وقال احمد بن حنبل بن عياض بن ابو حازم عن عمرو بن شعيب عن
ابيه عن جده قال لقد جلست انا واهلي مجلسا ما احب ان لي به خير النعم
اقبلت انا واهلي واذا مني من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
جلوس عند باب من ابواب فكرهنا ان نفرق بينهم فجلسنا حجرة اذ
ذكروا آية من القرآن فتأروا فيها حتى ارتفعت اصواتهم فخرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم مفضيا قد احمر وجهه برصهم بالتراب
ويقول مهلا يا قوم بهذا هلك الامم من قبلكم باختلافهم على انبيائهم
وضربهم الكتب بعضها ببعض ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضها بعضا وانما
نزل ليصدق بعضها بعضا فاعرفتم منه فاعلموا به وما جهلتم منه فردوه
الى عالمه وقال احمد بن حنبل بن عياض بن ابو حازم عن عمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم
والناس يتكلمون في القدر قال فكانوا يفتقروا في وجهه حب الرمان من
الغضب قال فقال لهم ما لكم تضربون كتاب الله بعضه ببعض بهذا
هلك من كان قبلكم قال فاعطيت نفسي مجلس فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم اشهد ما غبطت نفسي بذلك المجلس اني لم اشهد هذا
حديث محفوظ عن عمرو بن شعيب رواه عنه الناس ورواه ابن ماجه
في سننه من حديث ابي يعقوب كما سقناه وقد كتب احمد في رسالته
الى المتوكل هذا الحديث وجعل يقول له في مناظرة لهم يوم الدار قد نهينا
عن ان تضرب كتاب الله بعضه ببعض وهذا العالم رجم الله بما في خلاف
هذا الحديث من الضم والعظيم وقد روي هذا المعنى الترمذي من
حديث ابي هريرة وقال حديث حسن غريب قال وفي الباب عن عمرو
وعائشه والنس وهذا باب واسع لم نقصد له هنا وانما الغرض التنبيه
على ما يخالف على الامة من موافقة الامم قبلها اذا امر في هذا الحديث
كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصل هلاك بني ادم انما كانت

انام
هذام

التنازع في القدر وعنه نشاء مذهب المجوس القايلين بالاصلين
النور والظلمة ومذهب الصابية وغيرهم القايلين بقدم العالم
ومذهب كثير من مجوس هذه الامة وغيرهم ومذهب كثير من
عطل الشرايع فان القوم تنازعوا في علمه فعل الله تعالى لما فعله
فاردوا ان يثبتوا شيئا يستقيم لهم به لتعليل فعله بمقتضى
قياسه على المخلوقات فوققوا في غابة الضلال اما بان فعله
ما زال لازماله واما بان الفاعل اثنان واما بان يفعل البعض
والخلق يفعلون البعض واما بان ما فعله لم يامر بخلافه وما امر
به لم يقدر خلافه وذلك حين عارضوا بين فعله وامره حتى افر
فريق بالقدر وكذبوا بالامر وكذبوا بالقدر حين اعتقدوا جميعا
ان اجتماعهما محال وكل منهما مبطل بالتكذيب بما صدق به الآخر
واكثر ما يكون ذلك لوقوع المنازعة في الشيء قبل احكامه وجمع
حواسيه واطرافه ولهذا قال فاعرفتم منه فاعلموا به وما جهلتم
منه فردوه الى عالمه والغرض بذلك هذه الاحاديث التنبيه
من الحديث على مثل ما في القرآن من قوله تعالى وخضعت لذي خاضوا
ومن ذلك ما روي الزهري عن سنان بن ابي سنان الرومي عن ابي واقد
الليثي انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين وحين
حدثنا عهد بكفر والمشركين سدره يعكفون عندها وينوطون بها
اسلحتهم يقال لها ذات انواط فمرنا بسدره فقلنا يا رسول الله
اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر
اسرائيل اجعل لنا الها كما لهم الهة قال انكم قوم تجهلون لتريكن
سنن من كان قبلكم رواه مالك والنسائي والترمذي وقال هذا حديث
حسن صحيح ولفظه لتريكن سنة من كان قبلكم وقد قدمت ما خرجاه
في الصحيحين عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

مجلس
نقيسى

ذات انواط

لستيعن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب
لدخلتموه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن وما
رواه البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لنأخذن امتي ما أخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع
قالوا فارس والروم قال فمن الناس إلا أولئك وهذا كله خرج منه
مخرج الخبر عن وقوع ذلك والذم لمن يفعله كما كان يخبر عما يفعله
الناس بين يدي الساعة من الاشرار والامور المحرمات فعلم ان
مما بهتها لليهود والنصارى وفارس والروم مما ذم الله ورسوله
وهو المطلوب ولا يقال فاذا كان الكتاب والسنة قد دلا على وقوع
ذلك فما فائدة النهي عنه لان الكتاب والسنة ايضا دلا على انه لا يزال
في هذه الامة طائفة متمسكة بالحق الذي بعث به محمد الى قيام
الساعة وانها لا تجتمع على ضلالة ففي النهي عن ذلك تكثير هذه
الطائفة المنصورة وتثبيتها وزيادة ايمانها وايضا لو فرض ان
الناس لا يترك احد منهم هذه المشابهة المنكرة لكان في العلم بها
معرفة القبيح والايمان بذلك فان نفس العلم والايمان بما كرهه
الله خير وان لم يعمل به بل فائدة العلم والايمان اعظم من فائدة مجرد
العمل الذي لم يقترن به علم فان الانسان اذا عرف المعروف وانكر المنكر
كان خيرا من ان يكون ميت القلب لا يعرف معروفه ولا ينكر منكرا الا
ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من رآي منكم منكرا فليغيره
بيده فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فلينبه وذلك اضيعف
الايمان رواه مسلم وفي لفظ ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل
وانكار القلب هو الايمان بان هذا منكرا او كراهته لذلك فاذا حصل
هذا كان في القلب ايمان واذا فقد من القلب معرفة هذا المعروف
وانكار هذا المنكر ارتفع هذا الايمان من القلب وايضا فقد يستغفر
الرجل من الذنب مع اصراره عليه ويأتي بحسنات تحوه او تحو بعضه وقد

يقول منه وقد تضعف قوته في طلبه اذا علم انه منكرا ثم لو فرض اننا
علمنا ان الناس لا يتركون المنكر ولا يعترفون بانه منكرا لم يكن ذلك
مانعا من ابداع الرسالة وبيان العلم بل ذلك لا يسقط وجوب
الابلاغ ولا وجوب الامر والنهي في احدي الروايتين عن احمد
وقول كثير من اهل العلم على ان هذا ليس موضع استقصاء
ذلك والله الحمد على ما اتخذه النبي صلى الله عليه وسلم من انه لا تزال
طائفة من امته ظاهرة على الحق حتى ياتي امر الله وليس هذا الكلام
من خصائص هذه المسئلة بل هو وارد في كل منكرو وقد اخبر الصادق
بوقوعه ومما يدل من القرآن على النهي عن مشابهة الكفار قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين
عذاب اليم قال قتادة وغيره كانت اليهود تقول استهزاء فكرهه
الله للمؤمنين ان يقولوا مثل قولهم وقال ايضا كانت اليهود تقول
لنبي صلى الله عليه وسلم راعنا سمعك يستهزون بذلك وكانت في
اليهود قبيحة وروى احمد عن عطية قال كان ياتي ناس من اليهود
فيقولون راعنا سمعك حتى قالها ناس من المسلمين فكره الله لهم
ما قالت اليهود وقال عطاء كانت لفظة في الانصار في الجاهلية وقال
ابو العالبيه ان مشركي العرب كانوا اذا حدث بعضهم بعضا يقول احدهما
لصاحبه ارعني سمعك فنهوا عن ذلك ولذلك قال الضحاك فهذا
كله يبين ان هذه الكلمة نهى للمسلمون عن قولها لان اليهود كانوا
يقولونها وان كانت من اليهود قبيحة ومن المسلمين لم تكن قبيحة لما كان
في مشابهتهم فيها من مشابهة الكفار ونظرهم اليه الى بلوغ غرضهم
وقال تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما
امرهم الى الله ثم بينهم بما كانوا يفعلون ومعلوم ان الكفار فرقوا
دينهم وكانوا شيعا كما قال تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا
من بعد ما جاءهم البينات وقالوا وما نفرق الذين اوتوا الكتاب

الامن بعد ما جاتهم البينة وقال ومن الذين قالوا انا انصاري
 اخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغزينا بينهم العداوة
 والبغضاء الى يوم القيمة وقال عن اليهود ولين يدن كثير منهم
 ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا والقيت بينهم العداوة والبغضاء
 الى يوم القيمة وقال لنبيه عليه الصلاة والسلام لست منهم في شيء وذلك
 يقتضي تبرئهم في جميع الاشياء ومن تابع غيره في بعض اموره فهو
 في ذلك الامر لان قول القايل انا من هذا وهذا ميثاق اي انا من نوعه وهو من
 نوعي لان الشخصين لا يتحدان الا بالنوع كما في قوله بعضهم من بعض وقوله
 عليه السلام لعلي انت مني وانا منك فقول القايل لست من هذا في شيء اي
 لست مثا ركاه في شيء بل انا متبري من جميع اموره واذا كان الله قد تبرأ
 رسوله من جميع اموره فمن كان متبعا للرسول صلى الله عليه وسلم حقيقة
 كان متبريا كتبريه ومن كان موافقا لهم كان مخالفا للرسول بقدر موافقته
 لهم فان الشخصين المختلفين من كل وجه في دينهم كلما شابهت احدهما
 خالف الآخر وقال تعالى لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في
 انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله الى اخر السورة وقدر في مسلم في
 صحيحه عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة قال لما نزلت على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم
 او تخفوه يحاسبكم به الله الابه استند ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم برکوا على الركب فقالوا
 اي رسول الله كلفنا ما نطبق للصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد
 انزلت عليك هذه الاية ولا نطبقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التريدين ان تقولوا كما قال اهل الكتاب من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا
 سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما افتراها القوم وذلك بها
 السننهم انزل الله في اثرها امن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون
 كل امن بالله وعلاويكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا
 واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل الله

لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما مكسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤخذنا
 ان نسينا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من
 قبلنا قال نعم ربنا ولا تحم لنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واثقلنا
 وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم فحذرهم النبي
 صلى الله عليه وسلم ان يتلفوا امر الله بما تلقاه به اهل الكتابين ووفرهم
 بالسمع والطاعة فشكر الله لهم ذلك حتى رفع عنهم الاصر التي كانت على من كان
 قبلنا وقال في صفته يضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم فاخبر الله
 تعالى ان رسوله صلى الله عليه وسلم يضع الاصر والاغلال التي كانت على اهل
 الكتاب ولما دعا المؤمنون بذلك اخبر الرسول انه قد استجاب دعاءهم وهذا
 وان كان رافعا للايجاب والتحريم فان الله يجب ان يؤخذ برخصه كما يكبره
 ان تؤخذ بمعصيته كما قد صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك كانت
 عليه السلام يكبره مشابهاة اهل الكتابين في هذه الاصر والاغلال وزجر اصحابه
 عن التبتل وقال لا رهبانية في الاسلام وامر بالسجود ونهى عن المواصله
 وقال فيما يعيب به اهل الكتاب ويحذروا من موافقتهم فترك بقاياهم
 في الصوامع وهذا باب واسع جدا وقال الله تعالى لا يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا
 اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم فانه منهم
 وقال تعالى لم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا
 منهم يعيب بذلك المنافقين الذين تولوا اليهود الى قوله لا تتخذ قوما يمتنون
 بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم
 او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان وابداهم بروح
 منه الى قوله اولئك حزب الله وقال تعالى ان الذين امنوا وهاجروا
 وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم والذين اووا وامنوا اولئك
 بعضهم اولياء بعض الى قوله والذين كفروا بعضهم اولياء بعض الى قوله والذين
 امنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم فعقد تعالى
 الموالاة بين المهاجرين والانصار وبين من امن بعدهم وهاجروا وهاجروا
 الى يوم القيمة والمهاجرة من هاجر ما نهى الله عنه والجهاد باق الى يوم القيمة

فكل شخص يمكن ان يقوم به هذان الوصفان اذ كان كثير من النفوس
الليينة تميل الى هجر السيئات دون الجهاد والنفوس القوية قد تميل الى
الجهاد دون هجر السيئات وانما عقد الموالاتة لمن جمع الوصفين وهم
امت محمد حقيقة وقال انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين
يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله
والذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون ونظاير هذا في غير موضع
من القرآن فامر تعالى بموالاتة المؤمنين حقاً الذين هم حزب وجنده
ويحذر ان هؤلاء لا يوالون الكافرين ولا يوادونهم والموالاتة والموادة
وان كانت متعلقة بالقلب لكن المتخالفة في الظاهر اعون على مقاطعة
الكافرين ومباينتهم ومشاركتهم في الظاهر ان لم تكن ذريعة او سببا
قربا او بعيدا الى نوع قاتل الموادة والموالاتة فليس فيها مصلحة المقاطعة
والمباينة مع انهما تدعوان الى تنوع قاتل المواصلة كما توجب الطبيعة وتدل
عليه العادة ولهذا كان السلف رضي الله عنهم يستدلون بهذه الايات
على ترك الاستعانة بهم في الولايات فروس الامام احمد باسناد صحيح عن
ابي موسى رضي الله عنه قال قلت لعمر رضي الله عنه ان لي كتابا نصرا نسيا
قال مالك قاتلك الله اما سمعت الله يقول يا ايها الذين امنوا لا تحذرن
اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض الا اتخذت حنيفا
قال قلت يا امير المؤمنين لي كتابية ولد دينه قال لا اكرمهم اذا هانهم
الله ولا اعزهم اذا ذلهم الله ولا ادينهم اذا قصاهم الله ولما دل عليه
معنى الكتاب جاءت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه
الراشدين التي اجمع الفقهاء عليها بخالفهم وترك التشبيه بهم
ففي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصيبون فخا لفومهم
امن مخا لفهم وذلك يقتضي ان يكون جنس مخا لفهم امرا مقصودا
للكارح لانه ان كان الا من جنس المخالفة حصل المقصود وان كان
الامر بالمخالفة في تغيير الشعر فقط فهو لاجل ما فيه من المخالفة للمخالفة

عدم استخدام المشترك

اما علة مفردة او علة اخرى او بعض علة وعلى التقديرين ان يكون عامولا
بها مطلوب من الشارع لان الفعل المأمور به اذا عبر عنه بلفظ مشتق
من معنى اعم من ذلك الفعل فلا بد ان يكون ما عنه الاشتقاق احرا
مطلوبا لاسيما ان ظهر لنا ان المعنى المشتق منه معنى مناسب للحكمة
كما لو قيل للضيف اكرمته بمعنى اطعمه او للشيخ الكبير وقره بمعنى اخفض
صوتك له ونحو ذلك وذلك لوجوه احدها ان الامر اذا تعلق باسم
مفعول مشتق من معنى كان المعنى علة للحكم كما في قوله تعالى اقتلوا
المشركين اصلحو اي اخويكم وقال النبي صلى الله عليه وسلم عود والمرضى
واطعموا الجايع وفكوا العاني وهذا كثير معلوم فاذا كان نفس الفعل
المأمور به مشتقا من معنى اعم منه كان نفس الطلب والاقتضا قد علق
بذلك المعنى الا اعم فيكون مطلوبا بطريق الاولى الوجه الثاني ان جميع
الافعال مشتقة سواء كانت مشتقة من المصدر او كان المصدر
مشتقا منها او كان كل منهما مشتقا من الاخر بمعنى ان بينهما قابلية
في اللفظ والمعنى لا بمعنى ان احدهما اصل والاخر فرع بمنزلة المعاني
المتضايقة كالابوة والبنوة وكالاخوة من الجانبين ونحو ذلك فعلى
كل حال اذا امر بفعل كان نفس مصدر الفعل امرا مطلوبا للامر
مقصودا له كما في قوله اتقوا الله واحسنوا ان الله يحب المحسنين
امنوا بالله ورسوله اعبدوا ربكم عليه فتوكلوا فان نفس التقوى
والاحسان والايمان والعبادة امور مطلوبة مقصودة بل هي نفس
المأمور به ثم المأمور به اجناس لا يمكن ان تقع الامعية بال تعيين يقتض
بها امور غير مقصودة للامر لكن لا يمكن العبد ابقاء الفعل المأمور به
الا مع امور معينة لفانه اذا قال فتحير رقية فلا بد اذا اعتق العبد
رقية ان يقتض بهذا المطلق تعيين من سوادا وبياض او طول او قصر
او غربية او عجمية او غير ذلك من الصفات لكن المقصود هو المطلق المشترك
بين هذه المعينات كذلك اذا قيل اتقوا الله وخالفوا اليهود

فان التقوى تارة تكون بفعل واجب من صلاة او صيام وتارة
تكون بترك محرم من كفر او زنا او نحو ذلك فخصوص ذلك الفعل اذا دخل
في التقوى لم يمنع دخول غيره فاذا روي رجل على زنا فقتل لم اتق الله
كان امره بعموم التقوى داخل في خصوص ترك ذلك الزنا لان سبب
اللفظ العام لا بد ان يدخل فيه كذلك اذا قيل ان اليهود والنصارى لا يصيبون
في افواههم كان امر بعموم المخالفة داخل في المخالفة بصيغ المحبة لانه
سبب اللفظ العام وسبب الفعل ان اللفظ فيه عموم واطلاق لفظي ومعنوي
فيجب الوفاء به وخروج على سبب يوجب ان يكون داخل فيه لا يمنع ان يكون
غيره داخل فيه وان قيل ان اللفظ العام يقتصر على سببه لان العموم هنا من
جهة المعنى فلا يقبل من التخصيص ما يقبله العموم اللفظي فان قيل
الامر بالمخالفة امر بالحقيقة المطلقة وذلك لا عموم فيه بل يكفي فيه
المخالفة في امرها وكذلك سائر ما يذكر منه فمن اين اقتضى ذلك المخالفة
في غير ذلك الفعل المعين قلت هذا سؤال قد يورده بعض المتكلمين
في عامة الافعال الامور بها ويلبسون به على الفقهاء وجوابه من جهتين
احدهما ان التقوى والمخالفة ونحو ذلك من الاسماء والافعال المطلقة
قد يكون العموم فيها من جهة الكل لاجزائه لا من جهة عموم الجنس لانواعه
فان العموم ثلثة اقسام عموم الكل وهو ما لا يصدق فيه الاسم العام
ولا افراده على جزئه والثاني عموم الجميع لافراده وهو ما يصدق فيه افراد
الاسم العام على احاده والثالث عموم الجنس لانواعه واعيانا وهو
ما يصدق فيه افراد الاسم العام على افراده فالاول عموم الكل لاجزائه
في الاعيان والافعال والصفات كما في قوله فاغسلوا وجوهكم فان اسم الوجه
يعم الخذ والجبين والجهة ونحو ذلك وكل واحد من هذه الاجز ليس هو
الوجه فاذا غسل بعض هذه الاجزاء لم يكن غاسلا للوجه لانتفاء المسمى
بانتفاء جزئه وكذلك في الصفات والافعال اذا قيل صل فصرى ركعة
وخرجة بغير سلام او قيل صم فصام بعض يوم لم يكن محتثا لانتفاء

معنى

معنى الصلاة المطلقة والصوم المطلق وكذلك اذا اكرم هذا الرجل
فاطعمه وخرجه لم يكن محتثا لان الاكرام المطلق يقتضي فعل ما يستره
وترك ما يسوءه فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يوم من بالله
واليوم الاخر فليكرم ضيفه فلو اطعمه بعض كفايته وتركه جايعا لم يكن
مكرما لانه لا انتفاء جزا الاكرام ولا يقال الاكرام حقيقة مطلق
وذلك يحصل باطعام لقمة كذلك اذا قال فخالقوهم بالمخالفة المطلقة
تتأني الموافقة في بعض الاشياء او في اكثرها على طريق التساوي لانه
المخالفة المطلقة ضد الموافقة المطلقة فيكون الامر باحدهما تنهيا عن
الاخر ولا يقال اذا خالفه في شيء ما فقد حصلت المخالفة كما لا يقال
اذا وافقه في شيء ما فقد حصلت الموافقة وسر ذلك الفرق بين
مفهوم اللفظ المطلق وبين المفهوم المطلق من اللفظ فان اللفظ
يستعمل مطلقا ومقيدا فاذا اخذت المعنى المشترك بين جميع موارد
مطلقا ومقيدا كان اعم من المعنى المفهوم منه عند اطلاقه وذلك
المعنى المطلق يحصل بحصول بعض مسميات اللفظ في اي استعمال
حصل من استعماله المطلقة والمقيدة واما معناه في حال اطلاقه
فلا يحصل بعض معانيه عند التقيد بل يقتضي امورا كثيرة لا يقتضيها
اللفظ للمقيد فكثير ما يغلط الغالطون هنا الا ترى ان الفقهاء يفرقون
بين الماء المطلق وبين المائية المطلقة الثابتة في المعنى والمتغيران وسائر
المائعات فانت تقول عند التقيد اكرم الضيف باعطاء هذا الدرهم فهذا اكرام
مقيد فاذا قلت اكرم الضيف كنت امرا بمفهوم اللفظ المطلق وذلك
يقتضي امورا لا تحصل بحصول اعطاء درهم واما القسم الثاني من
العموم فهو عموم الجميع لافراده كما يعم قوله اقتلوا المشركين كل مشرك
والثالث عموم الجنس لاعيانا كما يعم قوله لا يقتل مسلم بكافر جميع
انواع القتل والمسلم والكافر اذا تبين هذا فالمخالفة المطلقة لا تحصل
بالمخالفة في شيء ما اذا كانت الموافقة قد حصلت اكثر منه وانما يحصل

بالمخالفة في جميع الاشياء او في غالبها اذا المخالفة المطلقة ضد
 الموافقة المطلقة فلا يجتمعان بل الحكم للغالب وهذا تحقيق جيد
 لكن مبني على مقدمة وهو ان المفهوم من لفظ المخالفة عند الاطلاق
 يعلم المخالفة في عامة الامور الظاهرة فان خفي هذا في هذا الموضع
 المعين فخذ في الوجه الثاني وهو العموم المعنوي وهو ان
 المخالفة مستتقة فانما امر بها المعنى كونها مخالفة كما تقدم وذلك
 ثابت في كل فرد من افراد المخالفة فيكون العموم ثابتا من جهة المعنى
 المعقول وبهذين الطريقين يتقرر العموم في قوله فاعبروا يا اولي
 الابصار وغير ذلك من الافعال وان كان اكثر الناس انما يفرغون الى
 الطريق الثاني وقل منهم من يفتن للطريق الاولى وهو ان بلغ اذا
 صح لم يقول هب ان الاخر يحصل بما يسمى مخالفة لكن الزيادة على القدر
 المجزي مستحقة اذا كان الامر مطلقا كما في قوله اركعوا واسجدوا وخو
 ذلك من الاوامر المطلقة الوجه الثالث في اصل التقرير ان عدول
 الامر عن لفظ الفعل الخاص به الى لفظ اعم منه كعدوله عن لفظ اطعمه
 الى لفظ اكرمه وعن لفظ فاصبغوا الى لفظ فحافوهم لا بد له من فائدة
 والا فطابقت اللفظ المعنى اولى من اطلاق اللفظ العام وارده الخاص
 وليست هنا فائدة تظهر الا تعلق القصد بذلك المعنى العام المشتمل
 على هذا الخاص وهذا بين عند التامل الوجه الرابع ان العلم بالعام عاما
 يقتضي العلم بالخاص والقصد للمعنى العام عاما يوجب القصد للمعنى
 الخاص فانك اذا علمت ان كل مسكر حرام وعلمت ان النبيذ مسكر كان علمك
 بذلك الامر العام وبحصوله في الخالص موجبا لعلمك بوصف خاص كذلك
 اذا كان قصدك طعاما مطلقا او مطلقا وعلمت وجود طعام معين
 او مال معين في مكان حصل قصدك له اذا العلم والقصد مطابقان
 في مثل هذا والكلام تبين مراد المتكلم ومقصوده فاذا امر بفعل باسم
 دال على معنى عام مريدا به فعلا خاصا كان ما ذكرناه من الترتيب

الحكمي يقتضي انه قاصدا بالاول لذلك المعنى العام وانما قصد
 ذلك الفعل الخاص لحصوله به ففي قوله اكرمه طلبا ان طلب الاكرام المطلق
 وطلب لهذا الفعل الذي يحصل به المطلق وذلك لان حصول المعين
 مقتضي حصول المطلق وهذا معنى صحيح اذا صار في فطن من
 الانسان وذلك انتفع به في كثير من المواضع وعلم به طريق الممان والدلالة
 تنفي ان يقال هذا يدل على ان جنس المخالفة امر مقصود للشارع وهذا
 صحيح لكن قصد الجنس قد يحصل الاكتفاء فيه بالمخالفة في بعض الامور
 فما زاد على ذلك لا حاجة اليه قلت اذا ثبت ان الجنس مقصود في
 الجملة كان ذلك حاصل في كل فرد من افراده ولو فرض ان الوجوب يسقط
 بالبعض لم يرفع حكم الاستحباب عن الباقي وايضا فان ذلك يقتضي
 النهي عن موافقتهم لان من قصد مخالفتهم بحيث امر باحداث فعل
 يقتضي مخالفتهم فيما لم تكن الموافقة فيه من فعلنا ولا قصدنا كيف
 لا ينهانا عن ان نفعل فعلا فيه موافقتهم اولم نقصد بها الوجه الخامس
 انه يرتب الحكم على التوضيف بحرف الفافيدل على انه علمه من غير وجه
 حيث ان اليهود والنصارى لا يصبغون فحافوهم فانه يقتضي ان علمه الامر
 بهذه المخالفة كونهم لا يصبغون فالقصد يصبغون لا يصبغون واذا
 كان علمه الامر بالفعل عدم فعلهم لم يدل على ان قصد المخالفة لهم ثابت بالشرع
 وهو المطلوب يوضح ذلك انه لو لم يكن القصد مخالفتهم تأثير في الامر بالصغ
 لم يكن لذكرهم فائدة ولا حسن تعقيب به في هذا وان دل على ان مخالفتهم
 امر مقصود للشرع فذلك لا ينبغي ان يكون في نفس الفعل الذي حوّل فيه
 مصلحة مقصوده مع قطع النظر عن مخالفتهم فان هنا شيئين
 احدهما ان نفس المخالفة في الهدى بالظاهر مصلحة ومنفعة لعباد الله
 المؤمنين لما في مخالفتهم من المجانية والمباينة التي توجب المباينة عن
 اعمال اهل اصحاب الحميم وانما يظهر بعض المصلحة في ذلك لمن تنور قلبه
 حتى رما انصف به المقصود عليهم والضاؤون من المرض الذي ضرره

اشد ضررا من ضرر الايدان والثاني ان نفس ما هم عليه من الهدي
 والتخلق قد يكون مضر او منقضا فينهي عنه ويومر بضده لما فيه من
 المنفعة والكمال وليس شيء من امورهم الا وهو اما مضر او ناقص
 لان ما يديهم من الاعمال المبتدعة والمنسوخة ونحوها مضره
 وما يديهم مما لم ينسخ اصله فهو يقبل الزيادة والنقص فخالفتهم
 فيه بان شر ما يحصله على وجه الكمال ولا يتصور ان يكون شيء من
 امورهم كاملا قط فاذا المخالفة لهم فيها منفعة وصلاحي لنا في كل
 امورهم حتى ما هم عليه من اتقان بعض امور دنياهم قد يكون مضر اياهم
 الاخرة او بما هو اهم منه من امر الدنيا فالمخالفة فيه صلاح لنا وبالجملة
 فالكفر بمنزلة مرض القلب واشد ومتى كان القلب مريضا لم يصح شيء من
 الاعضاء صحة مطلقة وانما الصلاح ان يشبه مريض القلب في شيء من
 اموره وان خفي عليك مرض ذلك العضو لكن يكفيك ان فساد الاصل
 لا بد ان يؤثر في الفرع ومن انتبه لهذا قد يعلم بعض الحكمة التي
 انزلها الله فان من في قلبه مرض قد يرتاب في الامر بنفسه المخالفة
 لعدم استبانته لغايدته او يتوهم ان هذا من جنس الملوك والروسا القاصدين
 من العلو في الارض ولعمري ان النبوة غاية الملك الذي يورثه الله من
 يشاء وينزع من يشاء ولكن ملك هو غاية صلاح من اطاع من
 العباد في معاشهم ومعادهم وحقيقة الامران جميع اعمال الكافر وموره
 لا بد فيها من خلل يمنعها ان تتم منفعتها ولو فرض صلاح شيء من اموره
 على التمام لا يستحق بذلك ثواب الاخرة وتلك كل اموره اما فاسده واما
 ناقصه والحمد لله على نعم الاسلام التي هي اعظم النعم وام كل خير كما
 يحب ربنا ويرضى فقد تبين ان نفس مخالفتهم امر مقصود للشارع في
 الجملة ولهذا كان احمد بن حنبل وغيره من الائمة يعملون الامور بالصبر
 بعلية المخالفة قال حنبل سمعت ابا عبد الله يقول ما احب الاخذ ان يغير
 الشيب ولا يشبه باهل الكتاب لقول النبي صلى الله عليه وسلم غير والشيب

ولا تشبهوا باهل الكتاب وقال اسحاق بن ابراهيم سمعت ابا عبد الله يقول
 لا يبا اباها شتم اخضب ولو مرة واحدة احب لك ان تخضب ولا تشبه
 باليهود وهذا اللفظ الذي احتج به احمد رواه الترمذي عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غير والشيب ولا تشبهوا
 باليهود قال الترمذي حديث حسن صحيح وقد رواه النسائي من حديث
 محمد بن كناسة عن هشام بن عروة عن عثمان بن عروة عن ابيه عن الزبير عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال غير والشيب ولا تشبهوا باليهود ورواه ايضا
 من حديث عروة عن عبد الله بن عمر لكن قال النسائي كلاهما ليس بمحفوظ
 وقال الدارقطني المشهور عن عروة مر سلا وهذا اللفظ دل على الامر بمخالفتهم
 والنهي عن مشابهتهم فانه اذا نهى عن التشبه بهم في نقابياض الشيب الذي ليس
 من فعلنا فلا ننهي عن اجداث التشبه بهم اولى ولهذا كان التشبه يكون
 محرما بخلاف الاول وايضا ففي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين خفوا الشوارب واعفوا
 اللها رواه البخاري ومسلم وهذا الغطف امر بمخالفة المشركين مطلقا ثم
 قال اخفوا الشوارب واظهر اللها وهذه الجملة الثانية بدل من الاولى فان
 الابدال يقع في الجمل كما يقع في المفردات لقوله يسومونكم سوء العذاب
 يذبكون ابناءكم ويستحيون نساءكم فهذا الذبح والاستحيا هو سوم العذاب
 كذلك هنا هذا هو المخالفة للمشركين لما مريبها هنا لكن الامر اول بلفظ
 مخالفة المشركين دليل على ان جنس المخالفة امر مقصود من الشارع وان
 عيب هنا في هذا الفعل فان تقديم المخالفة عليه تقدم العام على الخاص
 كما يقال اكرم ضعيفك اطعمه وحادثه فامرك بالاكرام اولاد دليل على ان اكرام
 الضيف مقصود ثم عقب الفعل الذي يكون اكراما في ذلك الوقت والتقرير
 من هذا الحديث تشبيه بالتقرير من قوله لا يصبغون فخالفوهم وقد رواه
 مسلم في صحيحه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جزوا
 الشوارب وارحنوا اللها خالفوا المجوس فحجب الامر بالوصف المشتق

المناسب وذلك دليل على ان مخالفة المجوس امر مقصود للشارع
 وهو العلة في هذا الحكم او علة اخرى او بعض علة وان كان
 الاظهر عند الاطلاق انه علة تامة ولهذا لما فهم السلف كراهة
 التشبه بالمجوس في هذا وغيره كرهوا شيئا غير منصوص به بعينها
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من هدى المجوس قال المروزي سألت
 ابا عبد الله يعني احمد بن حنبل عن خلق القفا فقال هو من فعل
 المجوس ومن تشبه يقوم فهو منهم وقال ايضا قيل لابي عبد الله
 يكره للرجل ان يخلق قفاه او وجهه فقال اما انا فلا اخلق
 قفاي وقد روي فيه حديث مرسل عن قتادة كراهية وقال
 ان خلق القفا من فعل المجوس قال وكان ابو عبد الله يخلق قفاه
 وقت الحجامة وقال سألت احمد بن حنبل القفا فقال لا اعلم فيه
 حديثا الا ما يروي عن ابراهيم انه كره مردها من قوس ذكر ذلك الخلال
 هذا وغيره وذكر ايضا باسناده عن الهيثم بن حميد قال حلف القفا
 من شكل المجوس وعن المعتمر بن سليمان التيمي قال كان ابي اذ جز
 شعره لم يخلق قفاه قيل له لم قال كان يكره ان يتشبه بالعم والسلف
 يعلمون قارة الكراهة بالتشبه باهل الكتاب وتارة التشبه بالاعاجم
 وكلا العلتين منصوصة في السنة مع ان الصادق قد اخبر بوقوع
 المشابهة لهؤلاء وللهؤلاء كما قد منا بيان وعن شداد بن اوس رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالقوا اليهود
 فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم رواه ابو داود وهذا مع ان تزع
 اليهود نعالهم ما حوز عن موسى عليه السلام لما قيل له اخلع نعليك
 وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السمح رواه مسلم
 في صحيحه وهذا يدل على ان الفصل بين العبادتين امر مقصود للشارع
 وقد صرح بذلك فيما رواه ابو داود عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الدين ظاهرا ما عجل الناس الفطر
 لان اليهود والنصارى يوحزون وهذا نص في ان ظهور الدين الحاصل
 بتعجيل الفطور لاجل مخالفة اليهود والنصارى واذا كان مخالفتهم
 سببا لظهور الدين فانها المقصود بارسال الرسل ان يظهر دين الله
 على الدين كله فيكون نفس مخالفتهم من اكبر مقاصد البعثة وهكذا
 روى ابو داود من حديث ابي ايوب رضي الله عنه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لا تزال امتي بخير او على الفطرة ما لم يوحز المغرب
 الى ان تستبك النجوم ورواه ابن ماجة من حديث العباس ورواه
 الامام احمد من حديث السائب بن يزيد وقد جاء مفسرا بتقليده
 لا يزالون بخير ما لم يوحز المغرب الى طلوع النجم مضاهاة اليهود
 ويوحزوا الفجر الى محاق النجوم مضاهاة النصرانية قال سعيد بن منصور
 سا ابو معوية بن الصلت بن بهرام عن الحرث بن وهب عن ابي عبد الرحمن
 الصناحي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال امتي على
 مسكة ما لم ينتظر واما المغرب استبكا النجوم مضاهاة اليهود ولم
 ينتظر بالفجر محاق النجوم مضاهاة النصرانية ولم يكملوا الجنائز الى اهلها
 وقال سعيد بن منصور سا عبد الله بن ابي ادب بن لقيط عن ابيه عن ليلى امرأة
 بشير بن الحضا ضيه قال اردت ان اصوم يومين مواصلة فنهاني عنه
 بشير وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاني عن ذلك وقال انما
 يفعل ذلك النصارى صوموا كما امركم الله واتموا الصوم كما امركم الله
 واتموا الصيام الى الليل فاذا كان الليل فافطروا وقد رواه احمد في المسند
 فعلم الذي عن الوصال بانه صوم النصارى وهو كما قال صلى الله عليه وسلم
 ويشبه ان يكون من رهبانيتهم التي ابتدعوها وعن حماد بن ثابت عن انس
 رضي الله عنه ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم
 يجامعوها في البيوت فسأل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله
 عليه وسلم فانزل الله تعالى يستألفونك عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء

في المحيض الى اخر الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعوا
كل شيء الا النكاح فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل
ان يدع من امرنا شيء الا الخالفنا فيه فجاؤا سيد بن خضير وعباد بن
يسر فقالا يا رسول الله ان اليهود تقول كذا وكذا او قولا نجاهمهن
فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننانه قد وجد
عليها فخرجا فاستقبلتهما هدية من لبن الى النبي صلى الله عليه وسلم
فارسل في انارهما فسقاها ففرقنا ان لم يجد عليها رواه مسلم
فهذا الحديث يدل على كثرة ما شرع الله لنبيه من مخالفة اليهود
بل على انه خالفهم في عامة امورهم حتى قالوا ما يريد ان يدع عن امرنا
شيء الا خالفنا فيه ثم ان المخالفة كما سنبينه تارة يكون في اصل
الحكم وتارة في صفة ومجانبة الكائض لم يخالفوا في اصله بل خالفوا
في وصفه حيث شرع الله مقاربة الكائض في غير محل الاذي فلم اراد
بعض الصحابة ان يعتدي في المخالفة الى ترك ما شرع الله تعالى
تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الباب باب الطهارة
وكان على اليهود فيه اغلال عظيمة فابتدع النصارى ترك ذلك كله
حتى انهم لا يجسسون شيئا بلا شرع من الله فهدى الله الامة
الوسط بما شرع لها الى وسط من ذلك وان كان ما كان عليه اليهود
كان نصا مشروعا فاجتناب ما لم يشرع الله اجتنابه مقاربة لليهود
وملازمة ما شرع الله اجتنابه مقاربة للنصارى وخير الهدى
هدى محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابي امامة عن عمرو بن عبسة
قال كنت وانا في الجاهلية اظن الناس على ضلالة وانهم ليسوا على
شيء وهم يعبدون الاوثان قال فسمعت برجل بمكة يخبر اخبار فقود
على راحلتي فقدمت عليه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفا
جرا عليه قومه فتلطفت حتى دخلت عليه بمكة فقلت لربما انت
قال انا نبي فقلت وما نبي فقال ارسلني الله فقلت يا نبي ارسلك

قال ارسلني بصلة الارحام وكس الاوثان وان بوحد الله لا يسرك
به شيء قلت فمن معك على هذا قال حر وعبد قال ومعه يومئذ
ابوبكر وبلال فقلت له اني متبعك قال انك لا تستطيع ذلك يومئذ
هذا الاثر احوالي وحال الناس ولكن ارجع الى اهلك فاذا سمعت بي
قد ظهرت فاءتني قال فذهبت الى اهلي فقدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة وكنت في اهلي اتخير الاخبار واسال الناس حين
قدم المدينة حتى قدم نفر من اهل يثرب من اهل المدينة فقلت يا فعل
هذا الرجل الذي قدم المدينة فقالوا الناس اليه سراع وقد اراد قومه
قتله فلم يستطيعوا ذلك فقدمت المدينة فدخلت عليه فقلت
يا رسول الله افرقتي قال نعم انت الذي بعثتني بمكة قال فقلت
يا نبي الله اخبرني عما علمك الله واجهله اخبرني عن الصلاة قال
صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع
فانها تطلع بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فان
الصلاة مشهودة محضوره حتى يستقل الظل بالريح ثم اقصر عن
الصلاة فان حينئذ تسجد جهنم فاذا اقبل الفجر وصل فان الصلاة
مشهودة محضوره حتى تصلي العصر ثم اقصر عن الصلاة حتى تغرب
الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار
وذكر الحديث رواه مسلم فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة
وقت طلوع الشمس ووقت الغروب معللا بانها تطلع وتغرب بين
قرني شيطان وانه حينئذ يسجد لها الكفار ومعلوم ان المؤمن لا يقصد
السجود الا لله واكثر الناس قد لا يعلمون ان طلوعها وغروبها بين قرني
شيطان ولا ان الكفار يسجدون لها ثم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة
في هذه الوقت حسما لمادة المشابهة بكل طريق ويظهر بعض فائدة ذلك بان
من الصابئة المشركين ممن يظهر الاسلام ويعظم الكواكب وينعم ان يخاطبها
بحو مجبه وهو يسجد لها ويخرو ويذبح وقد صنف بعض المنتسبين الى

الاسلام في مذهب المشركين من الصابئة والبراهمة كتابا في عبادة
 الكواكب وتوسلا بذلك زعموا الى مقاصد دينيوية من الرياسة وغيرها
 وهي من السحر الذي كان عليه الكنعانيون الذين ملوكهم النخارذة الذين
 بعث الخليل صلوات الله عليه وسلامه بالحنيفية واخلاص الدين كله لله
 الى هؤلاء المشركين فاذا كان في هذه الازمنة من يفعل مثل هذا تحققت
 حكمة الشارع صلوات الله وسلامه عليه في النهي عن الصلاة في هذه
 الاوقات سد للذريعة وكان فيه تنبيه على ان كلما يفعله المشركون من
 العبادات ونحوها مما يكون كفرا او معصية بالنية ينهي المومنون عن
 ظاهرها وان لم يقصدوا به قصد المشركين سد للذريعة وحسب للمادة
 ومن هذا الباب انه كان اذا صلى الى عود او عمود على حاجبه الايمن
 او الايسر ولم يصدر له صد اول هذا نهى عن الصلاة الى ما عجد من دون الله
 في الجملة وان لم يكن العابد يقصد ذلك وهكذا نهى عن السجود لله بين
 يدي الرجل وان لم يقصد الساجد ذلك لما فيه من مشابهة السجود لغير الله
 فانظر كيف قطعت الشريعة المشابهة في الجهات وفي الاوقات وكما لا يصلي
 الى القبلة التي يصلون اليها كذلك لا يصلي الى ما يصلون له بل هذا اشد فسادا
 فان القبلة شرعية من الشرائع قد تختلف باختلاف شرايع الانبياء
 واما السجود لغير الله وعبادته فهو محرم في الدين الذي اتفقت عليه رسل
 الله عليهم السلام كما قال تعالى واسئلكم من ارسلنا من قبلك من رسلنا
 اجعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون وايضا عن ابن عمر رضي الله عنهما
 انه رأى رجلا يتكى على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فقال له لا
 تجلس هكذا فانه هكذا يجلس الذين يعذبون وفي رواية تلك صلاة
 المغضوب عليهم وفي رواية نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلس الرجل
 في الصلاة وهو معتمد على يده رواه ابن ابي داود وفي هذا الحديث النهي
 عن هذه الجلسة معللة بانها جلست المعذبين وهذه مبالغة في مجازية
 هديهم وايضا فروي البخاري عن مسروق عن عائشة انها كانت تكرر

ان يجعل يده على خصرته وتقول ان اليهود تفعله ورواه ايضا
 من حديث ابي هريرة قال نهى عن الخصر في الصلاة وفي لفظ نهى
 ان يصلي الرجل مختصرا قال وقال هشام وابو هلال عن ابن سيرين
 عن ابي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه مسلم في
 صحيحه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن زيار بن صبح
 قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خصرتي فلما صلى
 قال هذا الصلبي في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي
 عنه رواه احمد وابوداود والنسائي وايضا عن جابر بن عبد الله رضي
 عنها انه قال اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو
 قاعد وابوبكر يسمع الناس تكبيره فالتفت اليه فارتا قايما فاشار
 اليه فقعدنا فصلينا بصلاة فعودا فلما سلم قال ان كنتم انقبأ
 تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا
 ايتموا بايمانكم ان صلى قائما فصلوا قايما وان صلى قاعدا فصلوا
 قعودا رواه مسلم وابوداود من حديث الليث عن ابي الزبير
 عن جابر ورواه ابوداود وغيره من حديث الاعشى عن ابي
 سفيان عن جابر ورواه ابوداود قال ركب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فرسا بالمدينة فصرعه على جذع نخلة فانقطعت قدمه
 فارتبناه فعوده فوجدناه في مشربة لعائشة يسبح جالسا
 قال فقمتا خلفه فاشار اليه فقعدنا فقال فلما قضى الصلاة قال
 اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا واذا صلى الامام قائما
 فصلوا قايما ولا تفعلوا كما يفعل اهل فارس بغطائهم واظن
 في غير رواية ابي داود ولا تعظموني كما يعظم الاعاجم بعضها بعضا
 ففي هذا الحديث انه امرهم بترك القيام الذي هو فرض في الصلاة
 وعلى ذلك بان قيام المأمومين مع قعود الامام يشبه فعل فارس
 والروم بعظمتهم في قيامهم وهم قعود ومعلوم ان المأموم انما تولى

تفعلوا

فسكت عن ان يتباهى من
 اخرى بخوده ففعلوا المثل
 جالسا فبقينا ظلمة م

ان يقوم لله لا الامام وهذا استبداد عظيم في النهي عن القيام للرجل
القاعد ونهي ايضا عما يشبه ذلك وان لم يقصد به ذلك ولهذا نهى عن
السجود لله بين يدي الرجل وعن الصلاة الى ما قد عيّد من دون الله
كالنار ونحوها وفي هذا الحديث ايضا نهى عما يشبه افعال فارس الروم
وان كانت نيتنا غير نيتهم لقوله فلا تفعلوا فعمل بعد هذا في النهي
عن مشابهتهم في مجرد الصورة غاية ثم هذا الحديث سواء كان محكما في
قعود الامام او منسوخا فان المحجة منه قائمة لان نسخ القعود لا يدل
على فساد تلك العلة وانما يقتضي انه قد عارضها ما ترجح عليها مثل
كون القيام فرضا في الصلاة فلا يسقط الفرض بمجرد المشابهة الصورة
وهذا محل اجتهاد فاما المشابهة الصورة اذ لم تسقط فرضا كانت تلك
العلة التي عمل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمة عن عارض
او نسخ لان القيام في الصلاة ليس بمشابهة في الحقيقة فلا يكون
محذورا فالحكم اذا عطل بعللة ثم نسخ مع بقاء العلة فلا بد من ان
يكون غير ما مرجح عليها وقت النسخ او ضعف تأثيرها اما ان
يكون في نفسها باطلا فهذا محال هذا كله لو كان الحكم هنا منسوخا
فكيف والصحيح ان هذا الحديث صحيح قد عمل به غير واحد من الصحابة
بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونهم علموا صلواته في مرضه
وقد استفاض عنه الامر به استفاضة صحيحة صريحة يمنع معها
ان يكون حديث المرض ناسخا له على ما هو مقرر في غير هذا الموضع اما
بحجوز الامر من اذ فعل القيام لا يتا في القعود واما الفرق بين المستدعي
بالصلاة قاعدا والصلاة التي ابتدأها الامام قائما لعدم دخول هذه
الصلاة في قوله واذا صلى قاعدا لعدم الفسدة التي عمل بها ولان
بناء فعل الصلاة على اولها ولو لم يبنها على صلاة الامام ونحو ذلك من
الامور المذكورة في غير هذا الموضع وايضا فعن عيادة بن الصامت رضي الله
عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبع جنازة لم يقعد حتى

اخر

توضيح

توضع في المحر فعرض له خبر فقال هكذا انصنع يا محمد قال فجلس
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفوهم رواه ابو داود وابن
ماجة والترمذي وقال بشر بن رافع ليس بالقوي في الحديث قلت قد
اختلف العلماء في القيام للجنازة اذ امرت ومعها اذا شيعت واحاديث
الامر بذلك كثيرة مستفيضه ومن اعتقد نسخها او نسخ القيام للمحارة
فحديثه حديث علي وحديث عبادة هذا وان كان القول بها ممكنا لان الشيع
يقوم لها حتى توضع عن اعناق الرجال لاني اجد في الحديث اما ان
يقال به جمعا بينه وبين غيره وقد عطل بالمخالفة ومن لا يقول به يضعفه
وذلك لا يقدر في الاستشهاد به والاعتقاد على جنس المخالفة وقد رواه
البخاري عن عبد الرحمن بن القسم ان القسم كان يمشي بين يدي الجنازة ولا
يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت كان اهل الجاهلية يقومون لها يقولون
اذا راوها كنت في اهلك ما كنت مرتين فقد استدل من كره القيام بان
كان فعل الجاهلية وليس الفرض هنا الكلام في غير هذه المسئلة وايضا عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لنا
والشوق لغيرنا رواه اهل السنن الاربعة وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لنا والشوق لغيرنا رواه احمد وابن
ماجة وفي رواية لاجد والشوق لاهل الكتاب وهو مروي من طرق فيها
لين لكن يصدق بعضها بعضا وفيه التنبيه على مخالفتنا لاهل الكتاب حتى
في وضع الميت في اسفل القبر وايضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من ضرب الخرد وشق
الجيوب ودعى بدعوى الجاهلية متفق عليه دعوى الجاهلية نذب الميت
ويكون دعوى الجاهلية في العصبية ومنه قوله فيما رواه احمد عن ابي بن كعب
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعز ابغض الجاهلية فاعضوه
هن ابية ولا تكنوا وايضا عن ابي مالك الاشعري رضي الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اربع في امي من امر الجاهلية لا يتركونها الفخر في الاحساب

او نسخا لغيره م

ويقولون م

والطعن في الانساب والاستسقاء بالخوم والنياحة وقال النايحة
 اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيمة وعليها سر بال من قطران ودرع من
 جرب رواه مسلم ذم في الحديث من ادعى بدعوى الجاهلية واخبر ان
 بعض امر الجاهلية لا يتركه الناس كلام ذم لما لم يتركه وهذا كله يقتضي
 ان ما كان من امر الجاهلية وفعلهم فهو مذموم في دين الاسلام والالم يكن
 في اضافة هذه المنكرات الى الجاهلية ذم لها ومعلوم ان اضافتها الى الجاهلية
 حرج في ذلك والذم وهذا القول تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى
 فان في ذلك ذم للتبرج وذم الحال الجاهلية الاولى وذلك يقتضي
 المنع مع مشابهمتهم في الجملة ومنه قوله لا يذري رضى الله عنه لما عير
 رجلا بامه انك امر فيك جاهلية فانه ذم لذلك الخلق والاخلاق
 الجاهلية التي لم يحج بها الاسلام ومنه قوله اذ جعل الذين كفروا
 في قلوبهم الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين
 فان اضافة الجاهلية الى الجاهلية اقتضى ذمها مما كان من اخلاقهم وافعالهم
 فهو كذلك ومن هذا ما رواه البخاري في صحيحه عن عبد الله بن ابي يزيد
 انه سمع ابن عباس قال خلاد من خلاد الجاهلية الطعن في الانساب
 والنياحة ونسبت الثالثة قال سفين ويقولون انها الاستسقاء
 بالانواء وروى مسلم في صحيحه عن الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان في الناس هما هم كفر
 الطعن في النسب والنياحة على الميت فقوله هما هم اي هاتان
 الحصلتان هما كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت فقوله هما هم
 قائم بالناس فنفس الحصلتين كفر حيث كانتا من اعمال الكفار وهما
 قائمتان بالناس لكن ليس كل من قام به تشعبية من شعب الكفر يصير كافرا
 الكفر المطلق حتى يقوم به حقيقة الكفر كما انه ليس كل من قام به تشعبية
 من شعب الايمان يصير مؤمنا حتى يقوم به اصل الايمان وفرق بين الكفر
 المطلق باللام كما في قوله ليس بين العبد وبين الكفر والشرك الا ترك

الحجة حمية

ثلاث م

الصلوة

الصلوة وبين كفر منكر في الاثبات وفرق ايضا بين معنى الاسم المطلق
 اذا قيل كافرا ومومن وبين معنى الاسم المطلق اذا قيل كافرا ومومن
 بين المعنى المطلق للاسم في جميع موارد كما في قوله لا ترجعوا بعدي
 كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض فقوله يضرب بعضكم رقاب بعض
 تفسير للكفار لكفار في هذا الموضع وهو لا يسمىون كفارا تسمية مقيدة
 ولا يدخلون في الاسم المطلق اذا قيل كافرا ومومن كما ان قوله من مائة
 وافق سمي النبي ما تسميه مقيدة ولم يدخل في الاسم المطلق حيث قال
 فلم تحذروا ما فيهم مما او من هذا الباب ما اخرج في الصحيحين عن عمرو بن
 دينار عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب
 فكسع انصاريا فعضب الانصار غضبا شديدا حتى قدعوا وقال
 الانصار يا لالا نضار وقال المهاجري يا للمهاجرين فخرج النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شانهم
 فاخبر بكسفة المهاجري الانصار قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 دعوه فانها خبيثة وقال عبد الله بن ابي بن سلول قد دعا عوا علينا
 لنرجعنا الى المدينة لئلا يخرج من الاخر منها الاذل قال عمر الاقتل يا بني
 الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث
 الناس ان كان يقتل اضحابه ورواه مسلم من حديث ابي الزبير عن
 جابر قال اقتتل غلام من غلام من المهاجرين وغلام من الانصار
 فتداس المهاجري بالمهاجري ونادى الانصار يا لالا نضار فخرج
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا دعوى الجاهلية فقالوا
 يا رسول الله الا ان غلاما من اقبلة فكسع احدهما الاخر فقال
 لا بأس ولنصر الرجل اخاه ظالما او مظلوما ان كان ظالما فلينهه
 فانه لنصر وان كان مظلوما فلينصره فهذا ان الاسمان المهاجرين
 والانصار اسمان شرعيان جاء بهما الكتاب والسنة وسماهما الله بهما

كما سماها المسلمون من قبل وفي هذا وانتساب الرجل الى المهاجرين
او الانصار وانتساب حسن فحمود عند الله وعند رسوله ليس من
المباح الذي يقصد به التعريف فقط كالانتساب الى القبائل والاعصار
ولا من المكروه او المحرم كالانتساب الى ما يقتضي بدعة او معصية اخرى
ثم مع هذا لما دعي كل منها طائفة منتصرا بها اكثر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك
وسماها دعوى الجاهلية حتى قيل له ان الداعي بها انما هما غلامان لم يصدر
ذلك من الجماعة فامنع الظالم واعانة المظلوم ليعين صلى الله عليه
وسلم ان المحذور انما هو تعصب الرجل لطائفة مطلقا فعمل اهل الجاهلية
فاما نصرها بالحق من غير عدوان فحسن واجب او مستحب ومثل هذا ما روى
ابوداود وابن ماجه عن واثلة بن الاسقع رضي الله عنه قال قلت يا رسول
الله ما العصبية قال ان تعين قومك على الظلم وعن سراقه بن مالك
ابن جهم المدعي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيركم
المدافع عن عشيرته عالم يا ثم رواه ابوداود وروى ايضا عن جابر بن عبد الله
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من دعي الى عصبية وليست
من قاتل على عصبية وليست منا من مات على عصبية وروى ايضا عن ابن
مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نصر قومه على غير الحق فهو كالبعير
الذي يردى فهو يترج بذنبه فاذا كان هذا الداعي في هذه الاسماء وهذا
الانتساب الذي يحبه الله ورسوله فكيف بالتعصب مطلقا والداعي بالنسب
والاضافات التي هي اما مباحة او مكروهة وذلك ان الانتساب الى الاسم الشرعي
احسن من الانتساب الى غيره الا ترى الى ما رواه ابوداود من حديث محمد بن
اسحاق عن داود بن الحصين عن عبد الرحمن بن ابي عتبة عن ابي عتبة
وكان مولى من اهل فارس قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
احدا فخرت رجلا من المشركين فقلت خذها وانا الغلام الفارسي فالتفت
الي فقال هلا قلت خذها مني وانا الغلام الانصاري حضر رسول الله صلى
الله عليه وسلم على الانتساب الى الانصار وان كان بالولاء وكان اظهر هذا

احب

احب اليه من الانتساب الى فارسي بالمرأحة وهو نسبة حق ليست محرمة
ونسبه والله اعلم ان يكون من حكمه ذلك ان النفس تخاف من جهة
التي تنسب اليها فاذا كان ذلك الله كان خيرا للمرد فقد دللت هذه الاحاديث
على ان اضافة الامر الى الجاهلية يقتضي ذمها والنهي عنه وذلك يقتضي المنع
من امور الجاهلية مطلقا وهو المطلوب في هذا الكتاب ومثل هذا ما روى
سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله قد اذهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها بالاباء مؤمن نبي او فاجر
شقي انتم بنو آدم وادم من تراب ليدعن رجال فخرهم باقوام انما هم فحم
من فحم جهنم او ليكون اهلون على الله من الجملان التي تدفع بانفها النتن
رواه ابوداود وغيره وهو صحيح فاضاف العيبة والفخر الى الجاهلية بذمها
بذلك وذلك يقتضي ذمها بكونها مضافة الى الجاهلية وذلك يقتضي ذم الامور
المضافة الى الجاهلية ومثله ما رواه مسلم في صحيحه عن ابي قيس زياد بن رباح
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حزن من
الطاعة وفارق الجماعة ومات مات ميتة جاهلية ومن قاتل تحت راية
عمية بغضب لغضبه او يدعوا الى عصبه او ينصر عصبه فقتل فقتله جاهلية
ومن حزن على امي يضر برها وفاجرها ولا يتحاشى من مومنها ولا يفي لذي
عهد عهدا فليس مني ولست منه ذكر صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث
الثلاثة التي يعتقد لها الفقهاء باب قتال اهل القبلة من البغاة والعداة
واهل العصبية فالقسم الاول الخارجون عن طاعة السلطان فنهى عن نفس
الخروج عن الطاعة والجماعة وبين انه ان مات واطاعة عليه مات ميتة
جاهلية فانا اهل الجاهلية من العرب ونحوهم لم يكونوا يطيعون امرا عامما
على ما هو معروف من سيرتهم ثم ذكر الذي يقتل تعصيا لقومه او اهل بلده
ونحو ذلك سمى الرأية عمية لانه الامر الا على الذي لا يدري وجهه فكذلك قتال
العصبية يكون عن غير علم بجواز قتال هذا وجعل قتلة المقتول قتلة
جاهلية سواء غضب بقلبه او دعا بلسانه او نصر بيده وقد فسر ذلك فيما رواه

مسلم ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ليا مبن علي الناس زمان لا تدري القاتل في اي شيء قتل ولا يدري المقتول
 على اي شيء قتل فقل كيف يكون ذلك قال المخرج القاتل والمقتول في
 النار والقسم الثالث الخوارج على الامة اما من العداة الذين غرضهم
 الاموال كقطاع الطريق ونحوهم او غرضهم الرياسة كمن يقتل اهل المصر
 الذين تحت حكم غير مطلقا وان لم يكونوا مقاتلة واما من الخارجين
 عن السنة الذين يستحلون دماء اهل القبلة مطلقا ككروية الذين
 قتلهم علي رضي الله عنه ثم انه صلى الله عليه وسلم سمي الميتة والقتلة
 ميتة جاهلية على وجه الذم لها والنهي عنها والام بكن قد جرح عن ذلك
 فعلم انه قد قرر عند اصحابه ان ما اضيف الى الجاهلية من ميتة وقلة
 ونحو ذلك مذموم منهي عنه وذلك يقتضي ذم كلما كان من امور
 الجاهلية وهو المطلوب ومن هذا ما اخرجه في الصحيحين عن
 المعمر بن سويد قال رايت ابا ذر وعليه حلة وعلى غلامه مثلها فسالت
 عن ذلك فذكر انه ساء رجلا على عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فعيره بامه فاتي الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك امرؤ فنيك جاهلية
 وفي رواية قلت علي ساعتي هذه من كبر السن قال نعم هم اخوانكم
 وخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه
 مما ياكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم
 فاعيوهم عليه ففي هذا الحديث ان كلما كان من امر الجاهلية فهو
 مذموم لان قوله فيك جاهلية ذم لتلك الخصلة فلمولانا هذا الوصف
 يقتضي ذم ما اشتمل عليه لا حصل به المقصود وفيه ان التعبير بالانساب
 من اخلاق الجاهلية وفيه ان الرجل مع فضله وعلمه ودينه قد يكون فيه
 بعض هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية ونصرانية ولا يوجب
 ذلك كفره ولا فسقه وايضا ما رواه مسلم في صحيحه عن نافع بن جابر

ابن مطعم عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الناس
 الي ثلثة فلحد في الحرم ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية ومصب دم
 امرئ بغير حق ليريق دمه اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان ابغض الناس
 الى الله هؤلاء الثلاثة وذلك لان الفساد اما في الدين واما في الدنيا فاعظم
 فساد الدنيا قتل النفوس بغير الحق ولهذا كان اكبر الكبائر بعد اعظم
 فساد الدين الذي هو الكفر واما فساد الدين فنوعان نوع يتعلق
 بالعمل ونوع يتعلق بحال العمل فاما المتعلق بالعمل فاما المتعلق بالعمل
 فهو ابتغاء السنة الجاهلية واما ما يتعلق بحال العمل فالاحاد بالحرم
 لان اعظم محال العمل الحرم وانتهاك حرمة المحل المكاني اعظم من انتهالا
 حرمة المحل الزماني ولهذا حرم من تناول حرمة المحل المكاني اعظم من
 انتهالك حرمة المحل الزماني ولهذا حرم من تناول المباحات من الصيد
 والنبات في البلد الحرام ما لا يحرم قتله في الشهر الحرام ولهذا كان الصحيح
 ان حرمة القتال في البلد الحرام باقية كما دلت عليه النصوص الصحيحة بخلاف
 الشهر الحرام فلماذا والله اعلم ذكر صلى الله عليه وسلم الاحاد في الحرم وابتغاء
 سنة الجاهلية والمقصود ههنا من هؤلاء الثلاثة من ابتغى في الاسلام
 سنة جاهلية فسواء قيل مبتغ او مبتغ فان الابتغاء هو الطلب
 والارادة فكل من اراد في الاسلام ان يعمل بشيء من سنن الجاهلية دخل
 في الحديث والسنة الجاهلية كل عادة كانوا عليها فان السنة هي العادة
 وهي الطريقة التي تتكرر لنوع الناس مما بعدونه عبادة قال تعالى قد خلت
 من قبلكم سنن فسيروا في الارض وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتبعن
 سنن من كان قبلكم والاتباء هو الاقتفاء والاستئذان فمن عمل بشيء من
 سننهم فقد اتبع سنة جاهلية وهذا نص عام يوجب تحريم متابعتها
 كل شيء كان من سنن الجاهلية في اعيادهم وعجرايادهم ولفظ الجاهلية
 قد يكون اسما للحال وهو الغالب في الكتاب والسنة وقد يكون اسما لذي
 الحال فمن الاول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرا نك امرؤ فيلج جاهلية

أو عاده جاهلية م

وقول عمر اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة وقول عائشة كان
النكاح في الجاهلية على اربعة اشياء وقولهم يا رسول الله كنا في جاهلية
وسراية في حال جاهلية او طريفة جاهلية ونحو ذلك فان الجاهلية
وان كان في الأصل صفة لكنه غلب عليه الاستعمال حتى صار اسما ومعناه
قريب من معنى المصدر واما الثاني فنقول طائفة جاهلية وشاعرة
جاهلي وذلك نسبة الى الجهل الذي هو عدم العلم او عدم اتباع
العلم فان من لم يعلم الحق فهو جاهل جهلا بسيطا فان اعتقد
خلافه فهو جاهل جهلا مركبا فان قال خلاف الحق عالما بالحق او غير
عالم فهو جاهل ايضا كما قال تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما
وقال صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل
ومن هذا قول بعض شعراء العرب الا لا يجهلن احد علينا فجهل
فوق جهل الجاهليين وهذا كثير وكذلك من عمل بخلاف الحق فهو
جاهل وان علم انه مخالف للحق كما قال تعالى انما التوبة على الله للذين
يعملون السوء بجهالة قال اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كل من عمل
سوء فهو جاهل وسبب ذلك ان العلم الحقيقي الراسخ في القلب يمنع
ان يصدر معه ما يخالفه من قول او فعل فتن قلنا صدر خلافه فلا بد
من غفلة القلب عنه وضعفه في القلب بمقاومة ما يعارضه وتلك احوال
تناقض حقيقة العلم لا مجازا وان لم يكن كل من ترك شيئا من الاعمال
كافرا ولا خارجا عن اصل مسمى الايمان وكذلك اسم العقل ونحو ذلك من
الاسماء ولهذا سمي الله تعالى اصحاب هذه الاحوال موتى وعميا وصميا
وبكما وضالين وجاهلين ويصفهم انهم لا يعقلون ولا يسمعون ويصف
المؤمنين يا اولى الالباب يا اولى النهى وانهم مهتدون وانهم نور وانهم
يسمعون ويعقلون فاذا تبين ذلك فالناس كانوا قبل بعث النبي
صلى الله عليه وسلم كانوا في جاهلية منسوبة الى الجاهل فاما ما كانوا عليه
من الاقوال والاعمال انما احدهم جاهل وانما يفعل جهل وكذلك

الرسول

كلما

وان علم انه مخالف للحق م

فمن جهلا بهذا الاعتبار
ومن هنا يعرف دخول الاعمال
في معنى التوبة الايمان حقيقة م

كلما يخالف ما جاءت به المرسلون من يهودية ونصرانية فهي جاهلية
وتلك كانت الجاهلية العامة فاما بعد بعث الرسول فالجاهلية
المطلقة قد تكون في مصر دون مصر كما كانت هي في دار الكفار وقد
تكون في شخص دون شخص كالرجل قبل ان يسلم فانه في جاهلية وان
كان في دار الاسلام فاما في زمان مطلق فلا جاهلية بعد بعث الرسول
صلى الله عليه وسلم فانه لا يزال من امة طائفة ظاهرون على الحق الى
قيام الساعة والجاهلية المقيدة قد تقوم في بعض ديار المسلمين وفي
كثير من الاشخاص المسلمين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اربع في امي
من امر الجاهلية وقال لابي ذر انك امرؤ فاك جاهلية ونحو ذلك فقوله
في هذا الحديث ومتبع في الاسلام سنة جاهلية يندرج فيه كل جاهلية
مطلقة او مقيدة يهودية او نصرانية او مجوسية او صابية او وثنية
او مشركية من ذلك او بعضه او متزعة من بعض هذه الملل الجاهلية فانها
جميعا مبتدعها ومنسوخها صارت جاهلية بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم
وان كان لفظ الجاهلية لا يقال غالبا الا على حال الحرب التي كانوا عليها
فان المعنى واحد وفي الصحيحين عن نافع عن ابن عمر ان الناس نزلوا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر ارض ثمود فاستقوا من ابارها
وعجنوا به العجين فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يهرقوا ما استقوا
ويغلفوا الابل العجين وامرهم ان يستقوا من البئر التي كانت ترد لها
الناقة ورواه البخاري من حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من
بيارها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجننا منها واستقمينا منها فامرهم النبي
صلى الله عليه وسلم ان يهرقوا ذلك العجين ويهرقوا ذلك الماء وفي حديث
جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما مر بالحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين
الا ان تكونوا بائنين فانكم تكونوا بائنين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم ما اصابهم
فنهى صلى الله عليه وسلم عن الدخول على ما كان المعذنين الامع البكاء خشية

ان يصيبه الداخل ما اصابهم ونهى عن الانتفاع بما هبهم حتى امرهم مع
 حاجتهم في تلك الغزوة وهي شد غزوة كانت على المسلمين ان يعلفوا التواضع
 بعين ما هم وكذا لك ايضا روي عنه صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الصلاة
 في اماكن العذاب فروى ابو داود عن سليمان بن داود اخبرنا بن وهب
 حدثني ابي لهيعة ويحيى بن ابراهيم عن عمار بن سعد المرادي عن ابي صالح
 الغفاري ان عليا رضي الله عنه مر بابل وهو يسير فحياه الموزنون
 بصلاة العصر فلما برز منها امر الموزنون فاقام الصلاة فلما فرغ قال ان
 جبي صلى الله عليه وسلم نهاني ان اصلي في المقبرة ونهاني ان اصلي في ارض
 بابل فانها ملعونة ورواه ايضا عن احمد بن صالح حدثنا بن وهب ايضا
 اخبرني يحيى بن ابراهيم عن كحاج بن شداد عن ابي صالح الغفاري عن علي
 بمعهاته ولقظه فلما خرج منها مكان برز وقد روى الامام احمد في رواية
 ابنه عبد الله باسناده اوضح من هذا عن علي رضي الله عنه نحو ما من هذا انه
 كره الصلاة بارض بابل او ارض الخسف او نحو ذلك وكره احمد الصلاة
 في هذه الامكنة اتباعا لعلي رضي الله عنه وقوله نهاني ان اصلي في ارض بابل
 فانها ملعونة يقتضي ان لا يصلي في ارض ملعونة والحديث المشهور في الخبر
 يوافق هذا فانه اذا كان قد نهى عن الدخول الى ارض العذاب دخل في ذلك
 الصلاة وغيرها يوافق ذلك قوله تعالى في مسجد الضار لا تقم فيه ابدا
 فانه كان من امكنة العذاب قال تعالى افمن اسس بنيانه على تقوى من الله
 ورضوان خير امن اسس بنيانه على شفا حر فهار فانها ربه في نار جهنم
 وقد روي انه لما هدم خرم من دحان وهذا كما انه نذبه الى الصلاة في
 امكنة الرحمة كالساحد الثلاثة ومسجد قنبا فكذلك نهى عن الصلاة في
 اماكن العذاب فاما اماكن الكفر والمعاصي التي لم يكن فيها عذاب اذا جعلت
 مكانا للامان والطاعة فهذا حسن كما امر النبي صلى الله عليه وسلم اهل
 الطائفة ان يجعلوا المسجد مكان طواغيتهم وامر اهل اليمامة ان يتخذوا
 المسجد مكان بيعة كانت عندهم وكان مسجد صلى الله عليه وسلم مقبرة

الصلاة في بابل

فجعله

فجعله مسجد بعد نبش القبور فاذا كانت الشريعة قد جاءت بالنهي
 عن مشاركة الكفار في المكان الذي حل بهم فيه العذاب فكيف بمشاركتهم
 في الاعمال التي يعملونها فانه اذا قيل هذا العمل الذي يعلمونه لو تجرد عن
 مشابهمهم لم يكن محرما ونحن لا نقصد التشبه بهم فيه فنفس الدخول
 الى المكان ليس بمعصية لو تجرد عن كونه اثرهم ونحن لا نقصد التشبه
 بهم بل المشاركة في العمل اقرب الى اقتضاء العذاب من الدخول الى الديار
 فان جميع ما يعملونه مما ليس من اعمال المسلمين السابقين اما كفر واما
 معصية واما شعاكفر او معصية واما فظنة للكفر والمعصية واما
 ان يخاف ان يحجر الى معصية وما احتسب احدا ينزع في جميع هذا
 ولئن نازع فيه فلا يمكنه ان ينزع في ان المخالفة فيه اقرب الى المخالفة
 في الكفر والمعصية وان حصول هذه المصاحبة في الاعمال اقرب من
 حصولها في المكان الا ترى ان متابعتهم النبيين والصدقين والشهداء
 والصالحين في اعمالهم انفع واولى من متابعتهم في مساكنهم وروية آثارهم
 وايضا ما هو صريح في الدلالة ما روى ابو داود في سننه ما عثما بن ابي
 شيبه ما ابو النضر يعني هاشم بن القاسم ما عبد الرحمن بن ثابت ما
 حسان بن عطية عن ابي منيف الحرشي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وهذا اسناد جيد
 فان ابن ابي شيبه واما النضر وحسان بن عطية ثقات مشاهير اجلاء من
 رجال الصحابة وهم اجل من ان يحتاج ان يقال هم من رجال الصحابة واما
 عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان فقال يحيى بن معين وابوزرعة واحمد بن عبد الله
 ليس به باس وقال عبد الرحمن بن ابراهيم رحيم هو ثقة وقال ابو حاتم هو
 مستقيم الحديث واما ابو منيف الحرشي فقال فيه احمد بن عبد الله العجلي
 هو ثقة وما علمت احدا ذكره بسوء وقد سمع منه حسان بن عطية
 وقد احتج الامام احمد وغيره بهذا الحديث وهذا الحديث اقل حوله
 ان يقتضي تحريم التشبه بهم وان كان ظاهره يقتضي كفر المتشبه بهم

بلغ

كما في قوله ومن يتولهم منهم فانه منهم وهو نظير ما سنده عن عبد الله
ابن عمر ومن ان من بني بارض المشركين وصنع نير وزهم وصهر جانيهم وتشته
بهم حتى يموت حشرهم يوم القيمة فقد يحمل هذا على التشبيه المطلق فانه
يوجب الكفر ويقتضي تحريم ابعاض ذلك وقد يحمل على انه منهم في القدر
المشرك الذي شابههم فيه فان كان كرا او معصية او شعارا لها كان
حكمة كذلك وبكل حال يقتضي تحريم التشبيه بعله كونها تشبيها والتشبيه
يعم من فعل الشيء لاجل انهم فعلوه وهو نادر ومن اتبع غيره في فعل
الغرض له في ذلك اذا كان اصل الفعل ما خوذ اعن ذلك الغير قاما من فعل
الشيء وانفق ان الغير فعله ايضا ولم ياخذ احدهما عن صاحبه ففي كون
هذا تشبيها نظر لكن قد ينه عن هذا لئلا يكون ذريعة الى التشبيه
ولما فيه من المخالفة كما امر بصيغ المحام والحفاء الشوارب مع ان قوله صلى الله
عليه وسلم غير والتشبي ولا تشبهوا باليهود دليل على ان التشبيه يحل
بغير قصد منا ولا فعل بل بمجرد ترك تغيير ما خلق فينا وهذا بلغ من
الموافقة الفعلية الاتفاقية وقد روي في هذا الحديث عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه نهى عن التشبيه بالاعاجم وقال من تشبه بقوم فهو
منهم ذكره القاضي ابو يعلى وبه احتج غير واحد من العلماء على كراهة اسماء
من زعموا غير المسلمين قال محمد بن ابي حنبل احمد عن نعل سنده يخرجه
فيه فكرهه للرجل والمرأة وقال ان كان للكفيف والوصوء واكره الصرار
وقال هو من زعم العجم وقد سئل سعيد بن عامر عنه فقال سنة نبينا احب
اليانا من سنة باكنه وقال في رواية المروزي وقد سئل عن النعل السندي
فقال اما انا فلا استعملها ولكن ان كان للطيفي والمخزج فارجو واما من اراد
الزينة وكذا راي على باب المخرج نعل اسند يا فقال تشبه باولاد الملوك وقال حرب
الكرماني قلت لاحمد فهذه النعال الغلاظ قال هذه السندية قال اذا كان للزينة
او الكسيف او موضع ضرورة فلا بأس وكانه ان يمشي بها في الارقة قيل فانفل
من الخشب قال لا بأس بها ايضا اذا كان موضع ضرورة وقال حرب سا حيان بن

التشبيه بالكفا

احمد بن نصر حدثنا

موسى

موسى قال سئل بن المبارك عن هذه النعال الكرمانية فلم تعجبه وقال اما
في هذه غنية عن تلك وروى الخلال عن احمد بن ابراهيم الدورقي قال سئلت
سعيد بن عامر عن لباس النعال السبئية فقال زعم نبينا احبا اليانا من زي
يا كهن ملك الهند ولو كان في مسجد المدينة لآخرجوه من المدينة سعيد بن عامر
الضبي امام اهل البصرة علما ودينا من شيوخ الامام احمد قال يحيى بن
سعيد القطان وذكر عنه سعيد بن عامر فقال هو شيخ المصنف هذا يعين
سنة وقال ابو مسعود بن الفرات ما رايت بالبصرة مثل سعيد بن عامر
وقال الميموني رايت ابا عبد الله عمامة تحت ذقنه ويكره غير ذلك وقال
العرب اعلمتها تحت اذقانها وقال احمد في رواية الحسن بن محمد كره ان
تكون العمامة تحت الحنك كراهية شديدة وقال انما يتعمم بمثل ذلك
اليهود والنصارى والمجوس ولهذا ايضا كره احمد لباسا شيا كانت شعار
الظلمة في وقته من السواد ونحوه وكره هو وغيره تخفيض العين في الصلاة
وقال هو من فعل اليهود وقد روى ابو حفص العكبري باسناده عن
بلال بن ابي حنبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعددوا
واخشوشنوا واتعلوا وامشوا احفاة وهذا هو مشهور محفوظ
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كتب الى المسلمين وسياقي ذكره ان
شاء الله في كلام الخلفاء الراشدين وقال الترمذي قتيبة ما ابن لهيعة
عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فان تسليم
اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم النصارى الاشارة بالاكف قال وروى
ابن المبارك هذا الحديث عن ابن لهيعة ولم يرفعه وهذا وان كان فيه ضعف
فقد تقدم الحديث المرفوع من تشبه بقوم فهو منهم وهو محفوظ عن
حذيفة بن اليمان ايضا من قوله وحديث ابي لهيعة يصلح للاعتقاد
كذا كان يقول احمد وغيره وايضا ما روى ابو داود قال ساق قتيبة بن سعيد
الثقيفي قال ساق محمد بن ربيعة ما ابو الحسن العسقلاني عن ابي جعفر بن محمد

تفويض الغنيين

ابن علي بن ركانة او محمد بن علي بن ركانة عن ابيه ان ركانة صار مع النبي
صلى الله عليه وسلم فصرعه النبي صلى الله عليه وسلم قال ركانة وسمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول فرق ما بيننا وبين المشركين العجايم على القلائس
وهذا يقتضي انه حسن عند ابي داود ورواه الترمذي ايضا عن قتيبة وقال
غريب وليس اسناده بالقائم ولا يعرف ابا الحسن ولا ابن ركانة وهذا القدر
لا يمنع ان يعتضد بهذا الحديث ويستشهد به وهذا بين في ان مغارقة
المسلم المشرك في اللباس مطلق للشارع كقوله وفرق ما بين الحلال والحرام
الدق والصوت فان التقريب بينهما مطلوب في الظاهر اذ الفرق بالاعتقاد
والعمل بدون العمادة حاصل فلو لانه مطلوب بالظاهر اذ لم يكن فيه
فايدة وهذا كما ان الفرق بين الرجال والنساء لما كان مطلوبا ظاهرا وباطنا
لعد المشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء وقال
اخرجوهم من بيوتكم ونفى المحنت لما كان رجلا متشبهها في الظاهر بغير
بنى جنسه وايضا عن ابي غطفان المري قال سمعت عبد الله بن عباس
يقول حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشورا وامر بصيامه
قالوا يا رسول الله انه يوم تعظم اليهود والنصارى قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم
يات العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم في صحيحه
وروى الامام احمد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صوموا يوم عاشورا وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوما وبعده
يوما ورواه سعيد بالاسناد ولفظه صوموا يوم عاشورا وخالفوا فيه
اليهود صوموا يوما قبله ويوما بعده والحديث رواه ابن ابي ليلى عن
داود بن علي عن ابيه عن جده ابن عباس فندبر هذا يوم عاشورا يوم
فاضل يكفر سنة ما صامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه
ورغب فيه ثم لما قيل له قبيل وفاته انه يوم تعظم اليهود والنصارى امر
بمخالفتهم بضم يوم اخر اليه وعزم على ذلك ولهذا استحب العلماء منهم الامام

احمد ان يصوم تا سوعا وعاشورا وبذلك علقت الصحابة رضي الله عنهم
قال سعيد بن منصور سفيان بن عمرو بن دينار سمع عطا سمع
ابن عباس رضي الله عنه يقول صوموا التاسع والعاشر خالفوا اليهود
وايضا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا امة امية لا تحسب
ولا تكتب الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين
رواه البخاري ومسلم فوصف هذه الامة بترك الكتاب والحساب الذي
يفعله غيرهما من الامم في اوقات عباداتهم واعبادهم واحالها على الروية
حيث قال في غير حديث صوموا الروية وافطروا الروية وفي رواية
صوموا من الوضوح الى الوضوح وهذا دليل على ما اجمع عليه المسلمون الا من
شد من بعض المتأخرين الخالفين المسيوئين بالاجماع من ان موافقت
الصوم والافطر والنسك انما تقام بالروية عند امكانها لا بالكتاب والحساب
الذي تسلكه الامم من الروم والفرس والقبطة والهند واهل الكتاب من اليهود
والنصارى وقد روي عن غير واحد من اهل العلم ان اهل الكتاب بين قسما
انما امروا بالروية ايضا في صومهم وعبادتهم وتناولوا على ذلك قوله كتب عليكم
الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ولكن اهل الكتاب يبدلوا وهذا نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن تقدم رمضان باليوم واليومين وعلل الفقهاء ذلك بما
يخاف ان يزداد في الصوم المفروض ما ليس منه كما زاده اهل الكتاب من النصارى
فانهم زادوا في صومهم وجعلوه فيما بين الشتاء والصيف وجعلوه لمرقة
من الحساب يتعرفونه بها وقد يستدل بهذا الحديث على خصوص النهي عن
اعبادهم فان اعبادهم معلومة بالكتاب والحساب والحديث فيه عموم او يقال
اذ نهينا عن ذلك في عيد الله ونسوله ففي غيرها من الاعياد والمواسم
اولى واحرى ولما في ذلك من مضارعة الامة الامية سائر الامم وبالجملة
فالحديث يقتضي اختصاص هذه الامة بالوصف الذي فارقت به غيرها
وذلك يقتضي ان ترك مشايعة الامم اقرب الى حصول الوفا بالاختصاص
وايضا ففي الصحيحين عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع معاوية

المدينة
ينهى عن مثل هذا

عام حج على المنبر وتناول قبضة من شعر كانت في يد حرسى فقال
يا اهل المدينة ان علماءكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما
هلك بنو اسرائيل حين اتخذوا نساءهم وفي رواية سعيد بن المسيب في
الصحيح ان معوية قال ذات يوم انكم قد احدثتم زبي سوء وان بني الله صلى
الله عليه وسلم نهى عن الزور قال وجاء رجل بعصا على راسها خرقة قال معوية
الا وهذا الزور قال قتادة يعني ما يكثر به النساء اشعارهن من الخرق
وفي رواية عن ابن المسيب في الصحيح قال قدم معاوية المدينة فخطبنا وخرج
كتبه من شعر فقال ما كنت ارا احدا يفعل الا اليهود ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم بلغه فسماه الزور فقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن وصل
الشعر ان بني اسرائيل هلكوا حين احدثوا نساءهم يحذر امته مثل ذلك
ولهذا قال معاوية ما كنت اري ان احدا يفعل الا اليهود فما كان من زبي
اليهود الذي لم يكن عليه المسلمون اما ان يكون مما يعذبون عليه او مظنة لذلك
او يكون بتركه حسما لمادة ما عذبوا عليه لا سيما اذا لم يتمزها هو الذي عذبوا
عليه من غير فانه يكون قد استنبه المحذور بغيره فيترك الجميع كما ان ما يخبرونا
به لما استنبه صدقه بكذا ترك الجميع وايضا ما روي نافع عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال قال عمر اذا كان لاحدكم ثوبان فليصل
فيهما فان لم يكن الا ثوب فليقتزر ولا يستعمل استعمل اليهود رواه ابو داود
وعنه باسناد صحيح وهذا المعنى صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم من
رواية جابر وغيره انه امر في الثوب الضيق بالانزادون الاستمال
وهو قول جمهور اهل العلم وفي مذهب احمد قولان وانما الغرض انه قال
ولا يستعمل استمال اليهود فان اضافة المنهي عنه الى اليهود دليل على ان
لهذه الاضافة تاثيرا في النهي كما تقدم التنبيه عليه وايضا فيما هنا
تعالى فيه عن مثابة اهل الكتاب وكان حقه ان يقدم في ذلك الكتاب
قوله تعالى ألم يأن للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من حق
ولا يكونوا كالذين امنوا او تووا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم

فقول

فقوله ولا يكونوا مثلهم فهي مطلق عن مشابهتهم وهو خاص ايضا في النهي
عن مشابهتهم في قسوة قلوبهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصي
وقد وصف الله بها اليهود في غير موضع فقال تعالى فقلنا اضربوه
بعضها كذلك يحيى الله الموتى ويرىكم آياته لعلكم تعقلون ثم قست
قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة وان من الحجارة لما
يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما
يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون وقال تعالى ولقد
اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله اني
معلم لئن اقمتم الصلوة واتيتم الزكاة وامنتم برسلي وعززتموهم واقرضتم
الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سيئاتكم ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها
الانهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل فيما نقصهم يشاهد
لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما
ذكرنا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح
ان الله يحب المحسنين وان قوما من هذه الامة ممن قد يفتسب الى علم
او دين لقد اخذوا من هذه الصفات بنصيب يدري ذلك من له بصيرة
فنعوذ بالله من كل ما يكرهه الله ورسوله وهذا كان السلف يحذرونهم
هذا فروي البخاري في صحيحه عن ابي الاسود قال بعث ابو موسى الى
قراء اهل البصرة فدخل عليه ثلاثمائة رجل قد قرأوا القرآن فقال انتم
خير اهل البصرة وقراءهم فأتوه فاتلوه لا يطولن عليكم الامد فتقسو قلوبكم
كما قست قلوب من كان قبلكم وانا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول
والشدة ببراءة فانيتهما غير اني قد حفظت منها لو كان لابن آدم
واديان من مال لا يتغي واديا ثالثا ولا يملاء جوف ابن آدم الا التراب
وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها باحدى المسجات فانيتهما غير اني احفظ
منها يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون فتكتب شهادة في اعناقكم
فتسألون عنها يوم القيمة فحذر ابو موسى القرأ عن ان يطول عليهم الامد

فتقسو قلوبهم لما كان فقه الميثاق يدخل فيه نقض ما عهد الله اليهم
 من الامر والنهي وتحريف الكلم عن مواضعه بتدليل كتاب الله اخبر ابن
 مسعود بما يشبه ذلك فروى الاعمش عن عمارة بن عمير عن الربيع بن
 عميلة ما عبد الله حديثا ما سمعت حديثا هو احسن منه الا كتاب الله
 او رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل لما طال عليهم
 الاعد قست قلوبهم فاخترعوا كتابا من عند انفسهم اشتته قلوبهم
 واستحلته انفسهم وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهواتهم حتى
 نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كما هم لا يعلمون فقالوا اعرضوا هذا
 الكتاب على بني اسرائيل فان تابعتكم فاتركوهم وان خالفكم فاقتلوهم
 ثم قالوا الابل ارسلوا الى فلان رجل من علمائهم فاعرضوا عليه هذا الكتاب
 فان تابعتكم فلن يخالفكم احد بعده وان خالفكم فاقتلوه فلن يختلف
 عليكم بعده احد فارسلوا اليه فاخذ ورقة فكتب فيها كتاب الله ثم
 جعلها في قرن ثم علقها في عنقه ثم لبس عليها الثياب ثم اتاهم فعرضوا
 عليه الكتاب فقالوا اتؤمن بهذا فاومى الى صدره فقال امنت بهذا وما
 لي لا اومن بهذا يعني الكتاب الذي في القرن فخلوا سبيله وكان له اصحاب
 يغشونه فلما مات نبشوه فوجدوا القرن ووجدوا فيه الكتاب فقالوا الان
 ترون قوله امنت بهذا وما لي لا اومن بهذا انما عني هذا الكتاب فاختلف
 بنو اسرائيل على بضع وسبعين حلة وخير مللهم اصحاب ذي القرن قال
 عبد الله وان من بقي منكم سيرا منكرا وبجسب امر يرى منكرا لا يستطيع
 ان يغيره ان يعلم الله من قلبه انه له كاره ولما نهى الله عن القسبة
 فهو لاه الذين قست قلوبهم ذكر ايضا في اخر السورة حال الذين ابتدعوا
 الرهبانية فمارعوها حق ارباعيتها فعبها بقوله اتقوا الله وانوا
 برسوله الى اخر السورة فان الايمان بالرسول وتصديقه واتباعه
 شريعته وفي ذلك مخالفة للرهبانية لانه لم يبعث بها بل نهى عنها
 واخبر ان من اتبعه كان له اجران وبذلك جاءت الاحاديث الصحيحة

تأويل

من طريق

من طريق ابن عمر وغيره في مثلنا ومثل اهل الكتاب وقد صرح صلى الله عليه
 وسلم بذلك فيما رواه ابو داود في سننه من حديث ابن وهب اخبرني عبيد
 ابن عبد الرحمن بن ابى العيمان سهل ابن ابى امامة حدثه انه دخل هو
 وابوه على انس بن مالك في المدينة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يقول لا تشددوا على انفسكم فيشدد عليكم فان قوما شددوا على انفسهم
 فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها
 ما كتبنا لها عليهم هذا الذي في رواية اللؤلؤ عن ابى داود وفي رواية ابن
 داسية عنه انه دخل هو وابوه على انس بن مالك بالمدينة في زمان عمر
 ابن عبد العزيز وهو امير المدينة فاذا هو يصلي صلاة خفيفة كانها صلاة
 مسافر او قريبا منها فلما سلم قال يرحمك الله ارايت هذه الصلاة المكتوبة
 ام شيء تنقلته قال انها المكتوبة وانها الصلاة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يقول لا تشددوا على انفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا
 على انفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية
 ابتدعوها ما كتبنا لها عليهم ثم غدا من الغد فقال الانزك لنظرو
 نعتبر قال نعم فركبوا جميعا فاذا بديار باد اهلها وانقضوا وفنوا
 خاوية على عروشها قال اتعرف هذه الديار قال نعم ما اعرفني بها وبها
 هؤلاء اهل ديار اهلكهم الله ببغيهم وحسدكم ان الحسد يطفى نور
 الحسنات والبغي يصدق ذلك او يكذبه والعين تزيى والكف والقدم و
 الجسد واللسان والفرج يصدق ذلك او يكذبه فاما سهل بن ابى امامة
 فقد وثقه يحيى بن معين وغيره وروى له مسلم وغيره واما ابن ابى العيمان
 فمن اهل بيت المقدس ما اعرف حاله لكن رواية ابى داود للحديث وكوته
 عنه تقتضي انه حسن عنده وله شواهد في الصحيح فاما ما فيه من وصف
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتحفيف ففي الصحيحين عن انس
 ابن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر الصلوة ويكملها وفي الصحيحين
 ايضا عنه قال ما صليت وري امام قط اخف من صلاة ولا اتم من صلاة

النبى صلى الله عليه وسلم زاد البخارى وان كان لسمع بكاء الصبى فيخفف مخافة
ان تقتل امه وما ذكره انس بن مالك من التخفيف هو بالنسبة الى ما كان
يفعله بعض الامراء وغيرهم في قيام الصلاة فان حزم من يطيل القيام زيادة
على ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات ويخفف الركوع
والسجود والاعتدال عما كان النبى صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات
ولعل اكثر الائمة او كثيرا حزم كانوا قد صاروا يصلون كذلك وفهم من
كان يقرأ في الاخرتين مع الفاخرة سورة وهذا كله قد صار مذاهب لبعض
الفقهاء وكان الخوارج ايضا قد تعرقوا وتنطعوا كما وصفهم النبى صلى الله عليه
وسلم بقوله يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ولهذا لما
صلى على رضى الله تعالى بصره قال عمران لقد ذكرنى هذا صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكانت صلاة النبى صلى الله عليه وسلم معتدلة كان يخفف
القيام والقعود ويطيل الركوع والسجود وقد جاء مفسرا عن انس بن مالك
نفسه فروى النسائي عن قتيبة عن العطاء بن خالد عن زيد بن اسلم قال
دخلنا على انس بن مالك فقال صليتم قلنا نعم قال يا جامرية هلمي لى وضوء
ما صليت وراء امام اشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من امامكم هذا
قال زيد وكان عمر بن عبد العزيز يرمي الركوع والسجود ويخفف القيام والقعود
وهذا حديث صحيح فان العطاء بن خالد المخزومي قال فيه يحيى بن معين
غير مرة هو ثقة وقال احمد بن حنبل هو من اهل مكة ثقة صحيح الحديث روى
عنه ثمانية حديث وقال بن عدى يروى قريباً من مائة حديث ولم ارجدثه باسماً
اذا حدث عنه ثقة وروى ابوداود من حديث عبد الله بن ابراهيم بن عمر بن
كيسان حدثني ابي عن وهب بن مانوس سمعت سعيد بن جبير يقول سمعت
انس بن مالك يقول ما صليت وراء احد بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم اشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى يعنى عمر بن عبد العزيز
قال فخر رافى ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات وقال يحيى بن
معين ابراهيم بن عمر بن كيسان البجلي ثقة وقال هشام بن يوسف اخبرني ابراهيم

بن عمر وكان من احسن الناس صلاة وابنه عبد الله قال فيه ابوجاتم صالح الحديث
وهب بن مانوس بالنون يقول عبد الله هذا وكان عبد الرزاق يقول بالباء
المنقوطة واحدة من اسفل وهو شيخ كبير قد سمع قد اخذ عنه ابراهيم هذا واتباع
ما حدث به به ولولا ثقته عنده لما عمل بما حدث به به وحديثه موافق الرواية
زيد بن اسلم وما علم فيه قدحا وروى مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة
انا ثابت عن انس بن مالك قال ما صليت خلف احدا وجز صلاة من صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
متقاربة وكانت صلاة ابي بكر متقاربة فلما كان عمر بن الخطاب مد في القبر
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول
قد اوهم ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى نقول قد اوهم ورواه ابوداود
من حديث حماد بن سلمة انا ثابت وحيد عن انس بن مالك قال ما صليت
خلف رجل او جز صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد اوهم
ثم يكبر ثم يسجد وكان يقعد بين السجدين حتى نقول قد اوهم فجمع انس رضى
الله عنه في هذا الحديث الصحيح بين الاخبار بايجاز النبى صلى الله عليه وسلم
الصلاة واتمامها وبين ان من اتماها الذى اخبر به اطالة الاعتدالين واخبر
في الحديث المتقدم انه ما رأى او جز من صلاة ولا اتم فيشبه والله اعلم ان يكون
الايجاز عايداً الى القيام والاتمام الى الركوع والسجود لان القيام لا يكاد يفعل الا
تماماً فلا يحتاج الى الوصف بالاتمام بخلاف الركوع والسجود والاعتدالين وايضا
فانه بايجاز القيام واطالة الركوع والسجود تصير الصلوة قامة لا اعتدالها
وتقاربها فيصدق قوله ما رايت او جز ولا اتم فاما ان تناقض لان من
اعيد الايجاز الى نفس ما اتم والاتمام الى نفس ما او جز يصير في الكلام تناقض
لان من طول القيام على قيامه لم يكن دونه في اتمام القيام الا ان يقال الزيادة
في الصورة تصير نقصاً في المعنى وهذا خلاف ظاهر اللفظ فان الاصل ان يكون
معنى الايجاز والتخفيف غير معنى الاتمام والاكمال ولان زيد بن اسلم قال كان

عن تخفيف القيام والقعود ويتم الركوع والسجود فعلم ان لفظ الاتمام عندهم
 هو اتمام الفعل الظاهر واحاديث انس كلها تدل على ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يطيل الركوع والسجود والاعتدالين زيادة على ما يفعله اكثر الامة
 وسائر روايات الصحيح تدل على ذلك ففي الصحيحين عن حماد بن زيد عن
 ثابت عن انس بن مالك قال اني لا الوان ان اصلي بكم كما كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت فكان انس يصنع شيئا لا اراكم تصنعونه
 كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائما حتى يقول القائل قد نسي واذا
 رفع رأسه من السجود مكث حتى يقول القائل قد نسي وفي رواية في الصحيح واذا رفع
 رأسه بين السجدين وفي رواية للبخاري من حديث شعبة عن ثابت كان انس
 ينعت لنا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يصلي فاذا رفع رأسه من الركوع
 قام حتى يقول قد نسي فهذا يبين لك ان انسا اراد بصلاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اطالة الركوع والسجود والرفع فيها على ما كان الناس يفعلونه وتقصير
 القيام عما كان الناس يفعلونه وروى مسلم في صحيحه من حديث جعفر بن سليمان
 عن ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي
 مع امه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة او بالسورة القصيرة بين
 ان التخفيف الذي كان يفعله هو تخفيف القراءة وان كان ذلك يقتضي
 ركوعا وسجودا يناسب القراءة ولهذا قال كانت صلاته متقاربة اي يقرب
 بعضها من بعض وصدق انس رضي الله عنه فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ
 بالفجر بيونس وهود ويوسف ولعله رضي الله عنه علم ان الناس خلفه يؤثرون
 ذلك وكان معاذ رضي الله عنه قد صلى خلفه العشاء الاخرة ثم ذهب الى بني عمرو
 بن عوف بقبا فقرأ بسورة البقرة فانكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال
 افتان انت يا معاذ اذا اتممت الناس تخفف فان من ورائك الكبير الضعيف
 وذو الحاجة هل لا قرأت بسم اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوها من
 السور فالتخفيف الذي امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ وغيره
 من الامة هو ما كان يفعله باي هو وامى صلى الله عليه وسلم فانه كما قال

انس

ما هو أطول من ذلك واجابنا بما هو أخف فاما عمر فكان يقرأ
 بالتي هي أحسن الى الابد يقرأ في الركعتين بطول الفضل
 بالتي هي أحسن وهو الذي رواه ابن عباس

انس كان اخف الناس صلاة في تمام وقد قال صلوا كما رايتوني اصلي
 ثم ان اعرض حال عرف منها ايثار المأمومين للزيادة على ذلك فحسن فانه
 صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بطول الطويلين وقرأ فيها بالطور وان
 عرض ما يقتضي التخفيف عن ذلك فعل كما في بكاء الصبي ونحوه فقد
 تبين ان حديث انس يقتضي مخالفة من خفف الركوع والسجود تخفيفا
 كثيرا ومن طول القيام تطويلا كثيرا وهذا الذي وصفه انس ابن مالك رضي
 الله عنه ووصفه سائر الصحابة فروى مسلم في صحيحه وابوداود في سننه
 عن هلال بن ابي حميد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب
 قال رمقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته
 فاعتداله بعد ركوعه فسجدته فجلسته بين السجدين فسجدته فجلسته
 ما بين التسليم والانصراف قريبا من السواء وروى مسلم في صحيحه عن
 شعبة عن الحكم قال غلب على الكوفة رجل قد سماه زمن بن الاشعث
 فامر ابا عبيدة بن عبد الله ان يصلي بالناس فكان يصلي فاذا رفع
 رأسه من الركوع قام قداما قول اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات
 وملأ الارض وملأ ما شئت من شئ بعد اهل الثناء والمجد لا مانع
 لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند قال الحكم
 فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن ابي ليلى فقال سمعت البراء بن عازب
 يقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركوعه واذا رفع
 رأسه من الركوع وسجوده وما بين السجدين قريبا من السواء قال
 شعبة فذكرته لعمر بن مرة قال لقد رايت عبد الرحمن بن ابي ليلى فلم تكن
 صلاته هكذا وروى البخاري هذا الحديث ما خلا القيام والقعود قريبا
 من السواء وذلك لاشك ان القيام قيام القراءة وقعود التشهد يزيد
 على بقية الاركان ولكن لما كان صلى الله عليه وسلم يوجب القيام ويتم بقية
 الاركان صارت قريبا من السواء فكل واحدة من الروايتين تصدق الاخرى

وانما البراء تارة يقرب ولم يحدد وتارة استثنى وحدد وانما جازان يقال
 في القيام مع بقية الاركان قريبا بالنسبة الى الامر الذين يطيلون القيام ويخففون
 الركوع والسجود حق يعظم التفاوت ومثل هذا انه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة
 الكسوف فقرأ في الركعة بخمسة سور البقرة وركع فكان ركوعه نحو من قيامه
 وكذلك سجوده وهكذا نحن نقول في اصح القولين ان ركوع صلاة الكسوف وسجودها يكون قريبا من قيامه بقدر يعظمه اكثر من النصف ومن اصحابنا
 وغيرهم من قال اذا قرأ البقرة يسبح في الركوع والسجود بقدر قراءة مائة آية
 وهو ضعيف مخالف للسنة وكذلك روى مسلم في صحيحه عن ابي سعيد
 وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد الرفع من الركوع من الذكرا
 يصدق حديث انس والبراء وكذلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التطوع فانه كان اذا صلى وحده بالليل طول لنفسه ماشاء وكان يقرأ
 في الركعة البقرة وال عمران والنساء ويركع نحو من قيامه ويرفع نحو
 من ركوعه ويسجد نحو من قيامه ويجلس نحو من سجوده ثم هذا القيام
 الذي وصفه انس وغيره بالخفة والتخفيف الذي امر به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قد قسره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله وامره وبلغ ذلك اصحابه
 فانه لما صلى على المنبر قال انما فعلت هذا لتأتوا بي وتعلموا صلاتي وقال
 لما لك بن الحويرث وصاحبه صلوا كما رايتوني صلى وذلك انه ما من فعل
 في الغالب الا وقد يسمى خفيفا بالنسبة الى ما هو اطول منه ويسمى طويلا
 بالنسبة الى ما هو اخف منه فلا حد له في اللغة وليس الفعل من العادات
 كالا حراز والقبض والاصطياد واحياء الموات حتى يرجع في حده الى عرف
 اللفظ بل هو من العبادات والعبادات يرجع في صفاتها ومقاديرها
 الى الشارع كما يرجع في اصلها الى الشارع ولانه لو جاز الرجوع فيه الى عرف
 الناس في الفعل او في معنى التخفيف لاختلفت الصلاة الشرعية الراجحة
 التي يؤمر بها في غالب الاوقات عند عدم المعارضات المقتضية للطول والقصر
 اختلافا متباينا لا ضبط له ولكان لكل اهل عصر ومصر بل لكل اهل حي

وسمى بل لاهل كل مسجد عرف في معنى اللفظ وفي عادة الفعل مخالف لعرف
 الآخرين وهذا مخالف لامر الله ورسوله حيث قال صلوا كما رايتوني صلى
 ولم يقل كما يسميه اهل ارضكم خفيفا وكما يعتادونه وما علم ان واحدا
 من العلماء يقول ذلك فانه يفضي الى تغيير الشريعة وموت السنن اما بزيادة
 واما بنقص وعلى هذا دللت سائر روايات الصحابة فروى مسلم في صحيحه
 عن زهير عن سماك بن حرب قال سالت جابر بن سمرة عن صلاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يخفف الصلاة ولا يصلي صلاة هؤلاء
 قال وانباي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر والقرآن
 المجيد ونحوها وروى ايضا عن شعبه عن سماك عن جابر بن سمرة قال
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والليل اذا يغشي وفي العصر نحو
 ذلك وفي الصبح اطول من ذلك وهذا يبين ما رواه مسلم عن زائدة عن
 سماك عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف
 والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تخفيفا انه اراد والله اعلم بقوله وكانت
 صلاة بعد اي بعد الفجر اي انه يخفف الصلاة التي بعد الفجر اي عن الفجر فانه
 في الرواية الاولى جمع بين وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف
 وانه كان يقرأ في الفجر بقاف وقد ثبت في الصحيح ان ام سلمة انها سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر بالطور في حجة الوداع وهي طائفة من
 حول الناس تسمع قرائته وما عاش بعد حجة الوداع الا قليلا والطور نحو
 من سورة ق وثبت في الصحيح عن ابن عباس انه قال ان ام الفضل سمعته
 وهو يقرأ والمرسلات فقالت يا بني لقد ذكرت بقرايتك هذه السورة
 انها لاخر ما سمعت يقرأ بها في المغرب وام الفضل لم تكن من المهاجرات بل
 هي من المستضعفين كما قال ابن عباس كنت انا وامي من المستضعفين
 الذين عذر الله فهذا السماع كان متأخرا وكذلك في الصحيح عن زيد بن
 ثابت انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطول الطولين وزيد
 من صفار الصحابة وكذلك صلى بالمؤمنين بالفجر بمكة وادركته سعة عند

ذكر موسى وهرون فهذه الاحاديث وامثالها تبين انه كان في آخر حياته
يصلى بالفجر بطوال المفصل وشواهد هذا كثيرة ولا نساثر الصمابة اتفقوا
على ان هذه الصلوة كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال يصلها
ولم يذكر احد انه نقص صلاته في اخر عمره عما كان يصلها واجمع الفقهاء
على ان السنة انه يقرأ في الفجر بطوال المفصل وقوله ولا يصل صلاة هؤلاء
اما ان يريد به من كان يطيل الصلوة على هذا او من كان ينقصها عن
ذلك اي انه كان صلى الله عليه وسلم يخففها ومع ذلك فلا يحدفها حذف
هؤلاء الذين يحدفون الركوع والسجود والاعتدالين كما دل عليه حديث
انس والبراء وكان اولئك الامراء ينقصون القراءة او القراءة وبقيت الاركان
عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله كما روى ابو ترعة قال اتيت ابا سعيد
المخدري وهو مكشور عليه فلما تفرق الناس عنه قلت اني لا اسئلك عما سئلك
عنه هؤلاء قلت اسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك في
ذلك من خير فاعادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام فينطلق احدنا
الى البقيع فيقضي حاجته ثم ياتي اهل البيتوضا ثم يرجع الى المسجد ورسول الله
صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى وفي رواية مما يطولها رواه مسلم في صحيحه
يبين لك ان ابا سعيد راي صلاة الناس انقص من هذا وفي الصحيحين
عن ابي برة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم يصل الصبح فينصرف الرجل فيعرف
جليسه وكان في الركعتين او احدهما يقرأ ما بين الستين الى المائة هذا لفظ
البخاري وعن عبد الله بن عمر قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمرنا
بالتحفيف وان كان ليؤمننا بالصافات رواه احمد والنسائي وعن الضحاك
ابن عثمان عن بكير بن عبد الله عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال ما صليت وراء احد اشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان
قال سليمان كان يطيل الركعتين الاولتين من الظهر ويخفف الاخرتين ويخفف
العصر ويقرأ في المغرب بقصار المفصل ويقرأ في الصبح بطوال المفصل ويقرأ في الغناء
بوسط المفصل رواه النسائي وابن ماجه وهذا اسناد على شرط مسلم والضحاك

التي

وكان يقرأ

بن عثمان

ابن عثمان قال فيه احمد ويحيى هو ثقة وقال فيه ابن سعيد كان ثبنا و
يدل على ما ذكرناه مارواه مسلم في صحيحه عن عمار بن ياسر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته
مئنة من فقهه فاطيلوا الصلوة واقصروا الخطب وان من البيان
سحرا فقد جعل طول الصلاة علامة على فقه الرجل وامر باطالتها
وهذا الاحرام ان يكون عاما في جميع الصلوات واما ان يكون المراد
به صلاة الجمعة فاذا امر باطالتها مع كون الجمع فيها يكون عظيما فيه
من الصغار والكبار وذوي الحاجة ما ليس في غيره ومع كونها تفعل في شدة
الحرم مسبوقة بخطبتين فالفجر ونحوها التي تفعل في وقت البرد مع قلة
الجمع اولى واخرى والاحاديث في هذا كثيرة وانما ذكرنا هذا تفسيرا
لما في حديث انس رضي الله عنه في تقدير صلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذ قد يحسب من يسمع هذه الاحاديث ان فيها نوع تناقض
او يستمسك بعض الناس ببعضها دون بعض ويجهل معنى ماتسك
به واما في حديث انس المتقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشددوا
على انفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا على انفسهم فشدد الله
عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها
ما كتبناها عليهم ففيه في النبي صلى الله عليه وسلم عن التشدد في الدين
بالزيادة على المشروع والتشدد تارة يكون باتخاذ ما ليس بواجب
ولا مستحب بمنزلة الواجب والمستحب في العبادات وتارة باتخاذ ما
ليس بمحرم ولا مكروه بمنزلة المحرم والمكروه في الطيبات وعلى ذلك
بان الذين شددوا على انفسهم من النصاري شدد الله عليهم لذلك حتى آل
الاحرام الى ما هم عليه من الرهبانية المستدعة وان كان كثير من عبادنا قد وقعوا
في بعض ذلك متاولين معذورين او غير متاولين وفيه ايضا تنبيه على ان
التشديد على النفس ابتداء يكون سببا لتشديد اخر يفعله الله تعالى
اما بالشرع واما بالقدر فاما بالشرع فمثل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم

فان كان اللفظ عاما فظاهر وان كان المراد صلاة الجمعة

وفي هذا تنبيه على كراهة النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما عليه النصاري من الرهبانية المستدعة

يخافه في زحانه من زيادة ايجاب او تحريم كخوما خافه لما اجتمعوا للصلاة
 التراجع معه ولما كانوا يسألون عن اشياء لم تحرم ومثل ان من نذر شيئا
 من الطاعات وجب عليه فعله وهو منهي عن نفس عقد النذر وكذلك للفتا
 الواجبة باسباب واحبا بالقدر فكثيرا قد راينا وسمعا من كان يتنطع في
 اشياء فيبتلى ايضا باسباب تشدد الامور عليه في الايجاب والتحريم مثل كثير من
 المتوسمين في الطهارة اذا زادوا على المشروع ابتلوا باسباب توجب حقيقة
 عليهم اشياء مشقة مضرة وهذا المعنى الذي دل عليه الحديث موافق لما قد
 في قوله تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم من ان ذلك يقتضي
 كراهة موافقتهم في الاصار والاغلال والا صار ترجع الى الايجاب الشديدة و
 الاغلال هي التحريمات الشديدة فان الاصر هو الشدة والثقل وهذا شأن ما
 وجب والغل يمنع المغلول من الانطلاق وهذا شأن المحذور وعلى هذا دل قوله
 سبحانه يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب
 المعتدين وسبب نزولها مشهور وعلى هذا ما في الصحيحين عن انس بن مالك قال
 جاء ثلاثة رهط الى بيوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي
 صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا كافهم تقالوها فقالوا واين نحن من النبي صلى الله
 عليه وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال احدهم اما اننا فاصلي
 الليل ابدا وقال الاخرانا اصوم الدهر ابدا وقال الاخرانا اعتزل النساء
 فلا تزوج ابدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال انتم الذين قلتم كذا
 وكذا اما والله اني لاختاكم لله واتقاكم له ولكن اصوم وافطر واصلي وارقد و
 اتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني رواه البخاري وهذا الفظه وسلم
 ولفظه عن انس ان نفرا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا ازواج النبي صلى
 الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بعضهم لا تزوج النساء وقال بعضهم لا اكل
 اللحم وقال بعضهم لا اناام على فراش فحمد الله واشتفى عليه فقال ما بال اقوام قالوا
 كذا وكذا ولكن اصلي واناام واصوم وافطر واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي
 فليس مني والاحاديث الموافقة لهذا كثيرة في بيان ان سنته التي هي الاقتداء

الامر

في العبادة

في العبادة وفي عدم ترك الشهوات خير من رهبانية النصارى التي هي ترك عامة الشهوات
 من النكاح وغيره والغلو في العبادات صوما وصلاتا وقد خالف هذا بالتاويل
 او لعدم العلم طائفة من الفقهاء والعباد ومثل هذا ما رواه ابو داود في سننه
 عن العلاء بن عبد الرحمن عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابي امامة ان رجلا قال
 يا رسول الله ائذن لي في السياحة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان سياحة امتي
 الجهاد في سبيل الله فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بان امته سياحتهم الجهاد
 في سبيل الله وفي حديث اخر ان السياحة هي الصيام او السائحون هم
 الصائمون او نحو ذلك وذلك تفسير لما ذكره الله في القرآن من قوله السائحون
 وقوله سائحات فاما السياحة التي هي الخروج الى البرية لغير مقصد معين
 فليس من عمل هذه الامة وهذا قال الامام احمد ليست السياحة من الاسلام
 في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين مع ان جماعة من اخواننا قد ساءوا
 السياحة المنهي عنها متاولين في ذلك او غير عالمين بالنهاية وهي من
 الرهبانية المبتدعة التي قيل فيها لارهبانية في الاسلام والغرض هنا بيان
 ما جاءت به الحنفية من مخالفة اليهود فيما اصابهم من القسوة عن ذكر الله
 تعالى وعما انزل ومخالفة النصارى فيما هم عليه من الرهبانية المبتدعة وان
 كان قد ابتلى بعض المتشبهين منا الى علم اودين بنصيب من هذا او من هذا
 ومثل هذا ما رواه بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة العقبة
 وهو على ناقته القطلى حصا فلقطت له سبع حصيات من حصا الخذف
 فجعل يفضهن في كفه ويقول مثل هؤلاء فارموا ثم قال ايها الناس اياكم والغلو
 في الدين فانما اهلك من كان قبلكم الغلو في الدين رواه احمد والنسائي وابن ماجة
 من حديث عوف بن ابي جميلة عن زياد بن حصين عن ابي العالية وهذا اسناد
 صحيح على شرط مسلم وقوله اياكم والغلو في الدين عام في جميع انواع الغلو في
 الاعتقادات والاعمال والغلو مجاوزة الحد بان يزداد الشيء في حمده او ذمه
 على ما يستحق ونحو ذلك والنصارى اكثر غلوا في الاعتقاد والاعمال من سائر
 الطوائف واياهم نهى الله عن الغلو في القرآن في قوله لا تغلوا في دينكم غير الحق

امثال

الاية وسبب هذا اللفظ العام رمى الجمار وهو داخل فيه فالغلو فيه مثل الرمي
بالجارة الكبار ونحو ذلك بناء على انه ابلغ من اخصا الصفار ثم علل ذلك
بان ما اهلك من كان قبلنا الغلو في الدين كما تراه في النصارى وذلك يقتضى
ان بجانب هديهم مطلقا ابعاد عن الوقوع فيما به هلكوا وان المشارك لهم
في بعض هديهم يخاف عليه ان يكون هالكاً ومن ذلك انه صلى الله عليه وسلم
حذرنا عن مشابهة من قبلنا في الفهم كانوا يفرقون في الحدود بين الاشراف
والضعفاء وامران يسووا بين الناس في ذلك وان كان كثيراً من ذوى الراي
والسياسة قد يظن ان اعفاء الرؤساء اجود في السياسة ففي الصحيحين عن
عائشة رضي الله عنها في شأن الخروجة التي سرت لما كلم اسامة بن مرساة رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يا اسامة انت شفع في حد من حدود الله انما اهلك بنوا
اسرائيل الفهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف
اقاموا عليه الحد والذي نفسي بيده لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت
يدها وكان بنو مخزوم من اشراف بطون قريش واشتد عليهم ان تقطع يدا امرأة
منهم فبين صلى الله عليه وسلم ان هلاك بنى اسرائيل انما كان في تخصيص رؤساء
الناس بالعفو عن العقوبات واخبر ان فاطمة ابنته التي هي اشرف النساء
لو سرقت وقد اعادها الله من ذلك لقطع يدها ليبين ان وجوب العدل
والتعظيم في الحدود لا يستثنى منه بنت الرسول فضلاً عن بنت غيره وهذا
يوافق ما في الصحيحين عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يهودى محمد مجلود فدعاهم فقال هكذا تجدون حد الزاني
في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلاً من علمائهم فقال انشدك الله الذي انزل التوراة
على موسى اهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قال لا ولولا انك نشدتني بهذا لم
اخبرك بمجده الرجم ولكنه كثر في اشرافنا فلما اذا اخذنا الشريف تركناه و
اذا اخذنا الضعيف اتقنا عليه الحد فقلنا تعالوا فلنجمع على شئ نقيم على الشريف
والوضع فجعلنا التعظيم والجلد مكان الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم انى اول من احيا امرك اذا ماتوه فامر به فرجم فانزل الله

تعالى

تعالى يا ايها الرسول لا يخزنك الذين يسارعون في الكفر الى قوله ان اوتيتهم هذا فخذوه
يقول ايتوا محمدا فان امركم بالتعظيم والجلد فخذوه وان اختاكم بالرجم فاحذروا
فانزل الله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما انزل الله
فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون في
الكفار كلها وايضا ما روى مسلم في صحيحه عن جندب بن عبد الله البجلي قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان يموت نجس وهو يقول انى ابرأ الى الله ان يكون لي
منكم خليل فان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً ولو كنت تتخذ من امة
خليلاً لا تتخذت ابا بكر خليل الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم
وصالحيتهم مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد انى انما كنتم عن ذلك فوصف
صلى الله عليه وسلم ان الذين من قبلنا كانوا يتخذون قبور الانبياء والصالحين
مساجد وعقب هذا الوصف بالامر بحرف الفان لا تتخذوا القبور وقال انه
صلى الله عليه وسلم بينها لها عن ذلك فقيه دلالة على ان اتخاذ من قبلنا سبباً للنهي
اما يظهر للنهي واما موجب للنهي وذلك يقتضى ان اعمالهم دلالة وعلامة على ان
الله لها نافعها او انها علة مقتضية للنهي وعلى التقديرين يعلم ان مخالفتهم
امر مطلوب للشارع في الجملة والنهي عن هذا العمل بلعنه اليهود والنصارى
مستفيض عنه صلى الله عليه وسلم ففي الصحيحين عن ابى هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وفي
مسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وفي الصحيحين
عن عائشة وابن عباس قال لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح
خميصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعن
الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذروا صنعوا وفي
الصحيحين ايضا عن عائشة ان ام سلمة وام جيبه ذكرا رسول الله صلى الله
عليه وسلم كنيسة رايتها بارض الحبشة يقال لها مارية وذكرتا من حسناتها
تصاوير فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك قوم اذا مات فيهم
العبد الصالح او الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور

اولئك شرار الخلق عند الله يوم القيمة وعن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج رواه اهل السنن الاربعة وقال الترمذي حديث حسن وفي بعض نسخة صحيح فهذا التحذير منه واللحن عن مشابهة اهل الكتاب في بناء المسجد على قبر الرجل الصالح صريح في النهي عن المشابهة في هذا ودليل على الحذر من جنس اعمالهم حيث لا يؤمن في سائر اعمالهم ان تكون من هذا الجنس ثم من المعلوم ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة من بناء القبور مساجدا واتخاذ القبور مساجدا واتخاذ بلا بناء وكلا الامرين محرم ملعون فاعلم بالمستفيض من السنة وليس هذا موضع استقصاء ما في ذلك من سائر الاحاديث والاثار اذا الغرض القاعدة الكلية وان كان تحريم ذلك قد ذكره غير واحد من علماء الطوائف من اصحاب احمد والشافعي ومالك وغيرهم ولهذا كان السلف من الصحابة والتابعين يبالغون في المنع مما يجزى الى مثل هذا وفيه من الآثار ما لا يليق ذكره هنا حتى روى ابو يعلى الموصلي في مسنده ما ابو بكر بن ابي شيبة ما يزيد بن الحباب ما جعفر بن ابراهيم بن ولد ذي الجناحين ما علي بن عمر عن ابيه عن علي بن الحسين انه راى رجلا يجرى الى فرجة كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعوا فيها عن ذلك فقال الا احدثكم حديثا سمعته عن ابي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيدا ولا بيوتكم قبورا فان تسليمكم يبلغني اينما كنتم وخرجه محمد بن عبد الواحد المقدسي في مستخرجه ورواه عبيد ابن منصور في سننه ما عبد العزيز بن محمد اخبرني سهيل بن ابي سهيل قال راى الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشي فقال هلم الى العشاء فقلت لا اريد فقال مالي رايتك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيوتي عيدا ولا تتخذوا بيوتكم مقابر لعن الله اليهود اتخذوا قبورا بيوتهم مساجد وصلوا علي فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ما انتم ومن بالاندلس الاسواء ولهذا ذكر الامة احمد وغيره من اصحاب مالك وغيرهم اذا سلم

قبره

ن
قبري

ن
ما انت

عن النبي

على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما ينبغي له ان يقول ثم اراد ان يدعو فانه يستقبل القبلة ويجعل الحجر عن يساره **فصل** وروى سلم في صحيحه عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه عن جابر في حديث حجة الوداع قال حتى اذا زالت الشمس يعني يوم عرفة امر بالقصوى فرحلت له فاني بطن الوادي فخطب الناس وقال ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الاكل شئ من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان اول دم وضع من دماء ادم بن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل ورب الجاهلية موضوع واول ربا اضع ربا العباس ابن عبد المطلب فانه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن باحسان الله واستحلتم فرجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم احدا تکرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وانتم تسألون عني فما انتم قائلون قالوا نحن نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعة السبابة يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس اللهم اشهد اللهم اشهد ثلاث مرات ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ات الموقف وذكر تمام الحديث فقال صلى الله عليه وسلم كل شئ من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع وهذا يدخل فيه ما كانوا عليه من العبادات والعادات مثل دعواهم بال فلان ويا آل فلان ومثل اعيادهم وغير ذلك من امورهم ثم خص بعد ذلك الدماء والاموال التي كانت تستباح باعتقادات جاهلية من الربا الذي كان في ذمم اقوام ومن قتل قتل في الجاهلية قبل اسلام القاتل وعهده او قبل اسلام المقتول وعهده اما تخصيصها بالذكر بعد العام واما لان هذا اسقاط لامور معينة يعتقد انها حقوق لاسنن عامة لهم فلا يدخل في الاول كما لم تدخل الديون التي ثبتت ببيع صحيح او قرض ونحو ذلك ولا يدخل في هذا اللفظ ما كانوا عليه في الجاهلية واقره الله في الاسلام

كالمناسك وكدية المقتول بماية وكالقسمه ونحو ذلك لان امر الجاهلية
 معناه المفهوم منه ما كانوا عليه لم يقره الاسلام فيدخل في ذلك ما كانوا عليه
 وان لم ينه في الاسلام عنه بعينه وايضا ما روى ابو داود والشافعي وابن حبان
 من حديث بن عياش عن ابي الحصين يعني الهيثم بن شفي قال خرجت انا وصاحب
 لي يكتي ابا عامر رجل من المعافر لنصلي بايليا وكان قاصهم رجل من الازد
 يقال له ابو رجانة من الصحابة قال ابو الحصين فسبقتني صاحبي الى المسجد
 ثم ردفتني فجلست الى جنبه فسئلني هل ادركت قصص ابي رجانة قلت لا قال
 سمعته يقول فني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين الوشم والوشم
 والتنف وعن مكافعة الرجل الرجل بغير شعار ومكافعة المرأة المرأة بغير
 شعار وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه حبرا مثل الاعاجم او يجعل على
 منكبيه حبرا مثل الاعاجم وعن النهي وركوب النور ولبوس الخاتم الذي سلطان
 وفي رواية عن ابي رجانة قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يترك
 محفوظ من حديث عياش بن عياش رواه عنه فضل بن فضالة وحيوة بن
 شريح المصري ويحيى بن ايوب وكل من ثقة وعياش بن عياش روى له مسلم
 وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث واما ابو الحصين الهيثم بن
 شفي قال الدارقطني شفي بفتح الشين وتخفيف الفاء واكثر الحديثين يقول
 شفي وهو غلط وابو عامر المحمري فيحسان قد روى عن كل من اكره من واحد
 وهما من الشيوع القدماء وهذا الحديث قد اشكل على اكثر الفقهاء من جهة ان
 سير الحبر قد دل على جوازه نصوص متعددة ويتوجه تخريجه على هذا الاصل
 وهو ان منكبيه حبرا مثل الاعاجم فيكون المنهى عنه نوعا كان شعار الاعاجم
 فهي عنه لذلك لا لكونه حبرا فانه لو كان النهي عنه لكونه حبرا لعم الثوب
 كله ولم يخص هذين الموضعين ولهذا قال فيه مثل الاعاجم والاصل في الصفة
 ان تكون لتقييد الموصوف لا للتوضيح وعلى هذا يمكن تخريج ما رواه ابو
 داود باسناد صحيح عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن عن
 عمران بن حصين ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا اركب الارجوان

يدل
 الوشم والوشم

يحيى

ان يجعل الرجل على اسفل ثيابه حبرا او على
 منكبيه حبرا

ولا البس

ولا البس المعصفر ولا البس القميص المكفف بالحبر قال فاوما الحسن
 الى جيب قميصه قال وقال الا وطيب الرجال ربح لا لوف له الا
 وطيب النساء لون لا ربح له قال سعيد اراه قال انما حملوا قوله
 في طيب النساء على انها اذا خرجت فاما اذا كانت عند زوجها فلتطيب
 بما شئت وتخرج هذا الحديث على الكراهة فقط وكذلك قد يقال في
 الحديث الاول تكن في ذلك نظرا وايضا ففي الصحيحين عن رافع بن خديج
 قال قلت يا رسول الله انا لا اقوا العدو وغدا وليس معي اقدح
 بالقصب قال ما الفهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر
 وساحدك عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة فني النبي
 صلى الله عليه وسلم عن الذبح بالظفر معللا بانها مدى الحبشة كما علل السن
 بانه عظم وقد اختلف الفقهاء في هذا فذهب اهل الراي ان علة النهي
 كون الذبح بالسن والظفر يشبه الخنق او هو مظنة الخنق والمختصة محرمة
 وسوغوا على هذا الذبح بالسن والظفر المنزوعين لان التذكية بالالات
 المنفصلة المحدودة لا خلق فيه والجمهور منعوا عن ذلك مطلقا لان النبي
 صلى الله عليه وسلم استثنى السن والظفر مما الفهر الدم فعلم انه من المحدود
 الذي لا يجوز التذكية به ولو كان لكونه خنقا لم يستثنه والمظنة انما تنقام
 مقام الحقيقة اذا كانت الحكمة خفية او غير منضبطة فاما مع ظهورها
 وانضباطها فلا وايضا فانه مخالف لتعليل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المنصوص في الحديث ثم اختلف هؤلاء هل يمنع من التذكية بسائر العظام
 عملا بعموم العلة على قولين في مذهب احمد وغيره وعلى الاقوال الثلاثة فقوله
 صلى الله عليه وسلم واما الظفر فمدى الحبشة بعد قوله وساحدك عن ذلك
 يقتضي ان هذا الوصف وهو كونه مدى الحبشة له تاثير في المنع اما ان
 يكون علة او دليلا على العلة او وصفا من اوصاف العلة او دليلا لها
 والحبشة في اظفارهم طول فيذكرون بها دون سائر الاخم فيجوز ان يكون
 فهي عن ذلك لما فيه من مشابهم فيما يختصون به واما العظم فيجوز

ان يكون نهيه عن التذكية به كنهيه عن الاستجمار به لما فيه من تجديسه على الجن
 اذا لم نجس وليس الغرض هنا ذكر مسألة الزكاة بخصوصها فان فيها
 كلاما ليس هذا موضع وضعه وايضا ففي الصحيحين عن الزهري عن سعيد
 ابن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يجلبها احد من
 الناس والسائبة كانوا يستوفونها لاهلهم لا يحمل عليها شئ وقال قال
 ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت عمرو بن عامر الخزازي
 يجر قصبه في النار كان اول من سمى السواث وروى مسلم من حديث
 سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رايت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندق اخا بني كعب وهو يجر قصبه
 في النار وللبخاري من حديث ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال عمرو بن لحي بن قعدة بن خندق ابو خراعة هذا من العلم المشهور
 ان عمرو بن لحي اول من نصب الانصاب حول البيت يقال جلبها من البلقا
 من ارض الشام متشبهها باهل البلقا وهو اول من سمى السائبة وروى
 الوصيلة وحكى الحامى فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه راها يجر قصبه في النار
 وهي الامعاء ومنه سمي القصاب بذلك لانها تشبه القصب ويعلم ان العرب
 قبله كانوا على ملة ابراهيم على شريعة التوحيد والحنفية السمحة دين
 ابراهيم فتشبه عمرو بن لحي وكان اعظم اهل مكة يومئذ لان خراعة كانوا اولاء
 البيت قبل قريش وكان سائر العرب متشبهين باهل مكة لان فيها بيت الله
 واليه الحج ما زالوا يعظمين من زمن ابراهيم عليه الصلوة والسلام فتشبه عمرو
 بمن راها في الشام واستحسن بعقله ما كانوا عليه وراى ان في تحريم ما حرمه من
 البحيرة والسائبة والوصيلة والحام تعظيما لله ودينا فكان ما فعله اصل
 الشرك في العرب اهل دين ابراهيم واصل تحريم الجلال وانما فعله متشبهاه فيه
 بغيره من اهل الارض فلم يزل الامر يتزايد ويتقالم حتى غلب على افضل
 الارض الشرك بالله عز وجل وتغير دينه الى ان بعث الله رسوله صلى الله
 عليه وسلم فاحيا ملة ابراهيم عليه السلام واقام التوحيد وحلل ما كانوا يحرمون

وسورة الانعام من عند قوله سبحانه وتعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام
 نهيبا الى قوله تعالى قد خسروا الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم وحرما ما رزقهم
 الله الى اخر السورة خطاب مع هؤلاء الضرب ولهذا يقول سبحانه وتعالى في انشاها
 وقال الذين اشركوا الوشاء الله ما اشركنا ولا ابائونا ولا احترنا من شئ ومعلوم
 ان مبدأ هذا التحريم ترك الامور المباحة تدينا واصل هذا التحريم هو التشبه
 بالكفار وان لم يقصد التشبه بهم فقد تبين لك ان من اصل دروس دين
 الله وشرائعه وظهور الكفر والمعاصي التشبه بالكافرين كما ان من اصل كل
 خير المحافظة على سنى الانبياء وشرائعهم ولهذا عظم وقع البدع في الدين وان
 لم يكن فيها تشبه بالكفار فكيف اذا جعلت الوصفين ولهذا جاء في الحديث
 ما ابتدع قوم بدعة الا نزع الله عزهم من السنة مثلها وايضا فروى ابو داود
 في سننه وغيره من حديث هيثم اخبرنا ابو بشر عن ابي عمير بن انس عن عروة
 له من الانصار قال اهتم النبي صلى الله عليه وسلم للصلوة كيف يجتمع الناس لها
 فقيل له انصب راية عند حضور الصلوة فاذا راوها اذن بعضهم بعضا
 فلم يجبه ذلك قال فذكروا له القنع شبور اليهود فلم يجبه ذلك وقال هو
 من امر اليهود قال فذكروا له الناقوس فقال هو من امر النصارى فانصرف
 عبد الله بن زيد بن عبد ربه وهو مهتم لهم النبي صلى الله عليه وسلم فارى
 الاذان في منامه قال ففدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال
 يا رسول الله انى لبين نائم ويقضان اذا تانى آت فاذانى الاذان قال
 وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد راها قبل ذلك فكتبه عشرين يوما
 قال ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما منعك ان تخبرنا قال
 سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يا بلال قم فانظر ما يأمرك به عبد الله ابن زيد فانعله قال فاذن
 بلال قال ابو بشر حدثني ابو عمير ان الانصار تزعم ان عبد الله بن زيد
 لو لانه كان يومئذ مريضا لجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنا
 وروى سعيد بن منصور في سننه حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن عامر

الشعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهتم بالصلاة اهتماما شديدا تبين
 ذلك فيه وكان فيما اهتم به من امر الصلوة ان ذكر ناقوس ثم قال هو من
 امر النصارى ثم اراد ان يبعث رجالا يؤذنون الناس بالصلوة في
 الطرق ثم قال اكره ان اشغل رجالا عن صلاتهم باذان غيرهم وذكر
 رؤيا عبد الله ويشهد لهذا ما خرجه في الصحيحين عن ابي قلابه
 عن انس رضي الله عنه قال لما اكثر الناس ذكروا ان يعلموا وقت الصلوة
 بشئ يعرفونه فذكروا ان ينوروا نارا او يضربوا ناقوسا فامر بلال ان يرفع
 الاذان ويوتر الإقامة وفي الصحيحين عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر
 قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحيون الصلوة
 وليس ينادى بها احد فتكلموا يوما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا
 ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرنا مثل قرن اليهود فقال
 عمر ولا تبعثوا رجلا ينادى بالصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يا بلال قم فناد بالصلوة ما يتعلق بهذا الحديث من شرع الاذان
 ورؤيا عبد الله بن زيد وعمر وامر عمر ايضا بذلك وما روى من ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان قد سمع الاذان ليلة اسرى به الى غير ذلك ليس
 هذا موضع ذكره وذكر الجواب عما قد يستشكل منه وانما الغرض هنا
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كره بوق اليهود المنفوخ بالفم
 وناقوس النصارى المضروب باليد علل هذا بانه من امر اليهود
 وعلل هذا بانه من امر النصارى لان ذكر الوصف عقب الحكم
 يدل على انه علة له وهذا يقتضي نهية عما هو من امر اليهود
 والنصارى هذا مع ان قرن اليهود يقال ان اصله مأخوذ عن
 موسى عليه الصلوة والسلام وانه كان يضرب بالبوق في عهده
 واما ناقوس النصارى فيبتدع اذ عامة شرايع النصارى احداثها
 احبارهم ورهبانهم وهذا يقتضي كراهة هذا النوع من الاصوات
 مطلقا في غير الصلاة ايضا لانه من امر اليهود والنصارى فان النصارى

يضربون

يضربون بالنواقيس في اوقات متعددة غير اوقات عباداتهم وانما
 شعار الدين الخفيف الاذان المتضمن للاعلان بذكر الله سبحانه وتعالى
 الذي به يفتح ابواب السماء ويهرب الشياطين وتنزل الرحمة وقد
 ابتلى كثير من هذه الامة من الملوك وغيرهم بهذا الشعار اليهودي
 والنصراني حتى اننا راينا في هذا الخميس الصغير يزفون البخور
 ويضربون له بنواقيس صفار وحتى ان من الملوك من كان يضرب
 بالابواق والدياب في اوقات الصلوة الخمس وهو نفس ما
 كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان يضرب بها
 طرفي النهار تشبها منه زعم بذي القرنين وكل ما دون ذلك
 الى ملوك الاطراف وهذه المشابهة لليهود والنصارى و
 للاعاجم من الروم والفرس لما غلبت على ملوك الشرق هي وانما لها
 مما خالفوا به هدى المسلمين ودخلوا فيما كرهه الله ورسوله
 وسلط عليهم الترك الكافرون الموعود بقتالهم حتى فعلوا
 في العباد والبلاد ما لم يحجر في دولة الاسلام مثله وذلك تصديق
 قوله صلى الله عليه وسلم لتركبن سنن من كان قبلكم كما تقدم
 وكان المسلمون على عهد نبينهم وبعده لا يعرفون وقت الحرب الا
 السكينة وذكر الله تعالى قال قيس بن عباد وهو من كبار
 التابعين كانوا يستحبون خفض الصوت عند الذكر وعند القتال
 وعند الجنازة وكذلك سائر الاثار تقتضي انهم كانت عليهم
 السكينة في هذه المواطن مع امتلاء القلوب بذكر الله واجلاله
 واكرامه كما ان حالهم في الصلوة كذلك وكان رفع الصوت في
 هذه المواطن الثلاثة من عادة اهل الكتاب والاعاجم ثم قد ابتلى
 بها كثير من هذه الامة وليس هذا موضع استقصاء ذلك
 وايضا فمن عمرو بن ميمون الاودي قال قال عمر رضي الله عنه كان
 اهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتى تطلع الشمس ويقولون اشرق

رغم

شير كيا نغير قال فحالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وافاض قبل طلوع
 الشمس وقد روى في هذا الحديث فيما اظنه انه قال خالف هدينا
 هدى المشركين وكذلك كانوا يفيضون من عرفات قبل غروب الشمس
 فحالفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالا فاضة بعد الغروب ولهذا صار
 الوقوف الى بعد الغروب واجبا عند جماهير العلماء وركنا عند بعضهم
 وكرهها اشد الاسفار صبيحة جمع ثم الحديث قد ذكر فيه قصد المخالفة
 للمشركين وايضا فعن حذيفة اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تشربوا في انية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها في الدنيا
 ولكم في الآخرة متفق عليه وعن جبير بن نفير عن عبد الله بن عمر قال
 رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ثوبين معصفين قال ان هذه
 من ثياب الكفار لا تلبسها رواه مسلم علل النهي عن لبسها بانها من ثياب
 الكفار وسواء اراد انما يستحل الكفار لا في يستمتعون بخلافهم
 في الدنيا او مما يعتاده الكفار كذلك كما انه في الحديث قال الله يستمتعون
 بانية الذهب والفضة في الدنيا وهي للمؤمنين في الآخرة وهذا كان
 العلماء يجعلون اتخاذ الحرير واواني الذهب والفضة تشبها بالكفار
 ففي الصحيحين عن ابي عثمان النهدي قال كتب اليها عمر بن الخطاب
 ونحن باذر يجان مع عتبة بن فرقد يا عتبة انه ليس من كدايبك
 ولا من كدامك فاشيع المؤمنين في رحالهم مما تشيع منه في رحلك
 واياك والتعم وزي اهل الشرك ولبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نهى عن لبوس الحرير الا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اصبعه السبابة والوسطى وضماهما وروى ابو بكر الخلال باسناده
 عن محمد بن سيرين ان حذيفة بن اليمان اتى بيتا فرأى فيه حارستان
 فيه اباريق الصفرة والرمصاص فلم يدخله وقال من تشبه بقوم
 فهو منهم وفي لفظ اخر فرأى شيئا من زي العجم فخرج وقال
 من تشبه بقوم فهو منهم وقال علي بن ابي صالح السواق

ن
المسلمي

جاءت

ن

كني في وليمة فجاها احمد بن حنبل فلما دخل نظر الى كرسى في الدار عليه فضة
 فخر في فاحقه صاحب الدار فنفض يده في وجهه وقال زبي المجوس زبي المجوس
 وقال في رواية صالح اذا كان في الدعوة منكرا او شيئا من انية المجوس الذهب
 والفضة او ستر الجدران بالثياب خزنة ولم يطعم ولو تتبعنا ما في هذا الباب
 عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ما دل عليه كتاب الله تعالى لطلال واما الاجماع
 فمن وجوه من ذلك ان امير المؤمنين عمر في الصحابة رضي الله عنهم ثم عامة
 الامة بعده وسائر الفقهاء جعلوا في الشروط المنسوبة على اهل الذمة
 من النصارى وغيرهم فيما شرطوا على انفسهم ان يوفروا المسلمين ونقوم لهم
 من محاسنها ان ارادوا الخيلوس ولا تشبههم في شيء من لباسهم قلنسوة
 او عمامة او بخلين او فرق شعر ولا تتكلم بكلامهم ولا تنكح بناتهم ولا تترك
 السروج ولا تنقل السيوف ولا تتخذ شيئا من السلاح ولا تحمله ولا تنقش
 خواتمنا بالعربية ولا تبيع الخجور وان تجز مقادير روستنا وان نلزم
 زينا حينما كان وان نشد الزنا نرى على اوساطنا وان لا نظهر الصليب
 على كنايسنا ولا نظهر صليبا ولا كتبنا في شيء من طرق المسلمين ولا اسوقهم
 ولا نضرب نواقيسنا في كنايسنا الاضربا خفيفا ولا نرفع اصواتنا مع
 موتانا ولا نظهر النيران معهم في شيء من طرق المسلمين رواه حرب باسناده
 جيد وفي رواية اخرى رواها الخلال وان لا نضرب بنواقيسنا الاضربا
 خفيفا في جوف كنايسنا ولا نظهر عليها صليبا ولا نرفع اصواتنا في
 الصلاة ولا القراءة في كنايسنا فيما يحضر المسلمون وان لا نخبز خبزا
 كتابا في سوق المسلمين وان لا نخبز باغوثا والباعوث بخبز جو يجتمعون
 كما يخبز يوم الاحد والاضحى والفطر ولا شعائنا ولا نرفع اصواتنا مع موتانا
 ولا نظهر النيران معهم في اسواق المسلمين وان لا نخاوهم بالخنازير ولا
 نبيع الخجور الى ان قال وان نلزم زينا حيث ما كنا وان لا ننسبهم بالمسلمين في
 لبس قلنسوة ولا عمامة ولا بخلين ولا فرق شعر ولا في مركبهم ولا نتكلم
 بكلامهم ولا ننكح بناتهم وان نخز مقادير روستنا ولا نفرق نواصينا

فصل

ونسد الزنا نير على اوساطنا وهذه الشروط اشهر شيء في كتب الفقه
والعلم وهي تجمع عليها في الجملة بين العلماء من الامعة المتبعين واصحابهم
وسائر الامعة ولولا شهرتها عند الفقهاء لذكرنا الفاظ كل طائفة فيها وهي
اصناف الصنف الاول ما مقصوده التميز عن المسلمين في السجود للباس
والاسما والمركب والكلام ونحوها ليميز المسلم من الكافر ولا يستثنى
احدهما بالاخر في الظاهر ولم يرض عمر رضي الله عنه والمسلمون باصل
التميز في عامة الهدي على تفاصيل معروف في غير هذا الموضع وذلك ليقض
اجماع المسلمين على التميز عن الكفار ظاهرا وترك التشبه بهم ولقد كان
امراء الهدي مثل العمريين وغيرهما يبالغون في تحقيق ذلك بما يتم به المقصود
ومقصودهم من هذا التميز كما روى الحافظ ابو الشيخ الاصبهاني
باسناده في شروط اهل الزمة عن خالد بن عرفة قال كتب عمر بن الخطاب
رضي الله عنه الى الامصار ان يحجزوا نواصبيهم يعني النصارى ولا يلبسوا
لبسة المسلمين حتى يعرفوا وقال القاضي ابو يعلى في مسالة حدثت في
وقته اهل الزمة ما مورون بلبس الغيار فان امتنعوا لم يحجز لاحد من
المسلمين صنيع ثوب من ثيابهم لانه لا يتعين عليهم صبغ ثوب بعينه
قلت وهذا فيه خلاف هل يلزمونهم بالتغيير ام الواجب اذا امتنعوا
ان تغيرن عن واما وجوب العادة المغيرة فما علمت فيه خلافا وقد روى
ابو الشيخ الاصبهاني في شروط اهل الزمة باسناده ان عمر بن الخطاب
كتب ان لا تكاتبوا اهل الزمة في ثيابهم وبينهم المودة ولا تكونوا
واذلوهم ولا تظلموهم ومروا نساء اهل الزمة ان يعقدن زنا دهن ورجلين
نواصبيهن ويرفعن عن سوقهن حتى يعرفن زيهن من المسلمين فان
رفعن عن ذلك فليدخلن في الاسلام طوعا او كرها وروى ايضا ابو
الشيخ باسناده عن محمد بن قيس وسعد بن عبد الرحمن بن حبان قال لا
دخل ناس من بني تغلب على عمر بن عبد العزيز عليهم السلام كهيئة العرب
فقالوا يا امير المؤمنين احقنا بالعرب قال فمن انتم قالوا نحن بني تغلب

بلغ

قال

يعني القراض
رد

قال اولستم من اوسط العرب قالوا نحن نصارى قال علي بن حاتم فاخذ
من نواصبيهم والقي العمائم وسبق دخل كل واحد شيئا يحترق به وقال
لا تركبوا السروج واركبوا على الاكف ودلوا رجلكم من سبق واحد وعنه جاهد
ابي الاسود قال كتب عمر بن عبد العزيز ان لا يضرب الناقوس خارجا من
الكنيسة وعن معمر بن عمر بن عبد العزيز كتب ان امنع من قبلي ولا يلبس
نصرا في قبا ولا ثوب خبز ولا عصب وتقدم في ذلك اسد التقدم واكتب فيه
حتى لا يخفى على احد نهى عنه وقد ذكر في ان كثيرا من قبلك من النصارى قد
راجعوا لبس العمائم وتركوا المناطق على اوساطهم واتخذوا الوفور والحمام
وتركوا التقصيص والعمرى ان كان يصنع ذلك فيما قبله ان ذلك يلد الضعف
وعنه فانظر كل شيء قد نهيت عنه وتقدمت فيه الاتعا هدية واجمعة
ولا ترحض فيه ولا تقدر عنه شيئا ولا اكتب سائر ما كانوا يامرون به في اهل
الكتاب اذا فرض هذا التميز ولذلك فعل جعفر بن محمد بن هرون المتوكل
باهل الزمة في خلافته واستنسا رفي ذلك احمد بن حنبل وغيره وهو
في ذلك وجوابات احمد بن حنبل له معروف ومن جملة الشروط ما يعود
باخفاء معتكرات دينهم وترك اظهارها كمنعهم من اظهار الخمر والناقوس
والنيران والاعباد ونحو ذلك ومنها ما يعود باخفاء شعائر دينهم
كما صواتهم بكتائبهم فاتفق عمر رضي الله عنه والمسلمون معه وسائر
العلماء بعدهم ومن وفقه الله تعالى من ولاية الاصور على الامر على منعهم من
ان يظهر وا في دار الاسلام شيئا مما يختصون به هالفة في ان لا يظهر في
دار الاسلام خصائصهم كمن فيكم اذا عملها المسلمون واظهرها هم
ومنها ما يعود بترك اكرامهم والزامهم الصغار الذي شرعه الله تعالى
ومن المعلوم ان تعظيم اعيادهم ونحوها بالموافقة فيها نوع من اكرامهم
فانهم يفرحون بذلك ويسرون به كما يغتمون باهمال امر دينهم الباطل
الوجه الثاني من دلائل الاجماع ان هذه القاعدة قد امر بها غير واحد من
الصحاب والتابعين في اوقات متفرقة وقضايا متعددة وانتشرت

ولم ينكرها منكرو فعن قيس بن ابي حازم قال دخل ابو بكر
 الصديق رضي الله عنه على امرأة من احمس يقال لها زينب فراها
 لا تتكلم فقال ما لها لا تتكلم فقالوا حجت مضممة فقال لها انكلمي
 فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية فتكلمت فقالت من انت قال
 امرؤ من المهاجرين قالت اي المهاجرين قال من قريش قالت من اي قريش
 قال انتك لسؤول انا ابو بكر قالت ما بقاونا على هذا الامر الصالح
 الذي جاء به الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت لكم
 ايمتكم قالت وما الائمة قال اما كان بقومك رؤس واشراف
 يا مرونهم فيطيعونهم قالت بلى قال فهم اولئك علم الناس رواه
 البخاري في صحيحه فاخبر ابو بكر ان الصمت المطلق لا يحل وعقب
 ذلك بقوله هذا من عمل الجاهلية قاصدا بذلك عيب هذا العمل وزعم
 ونقص الحكم بالوصف دليل على ان الوصف علة فدل على انكوفي من
 عمل الجاهلية اي مما انفرد به اهل الجاهلية وصف يوجب النهي عنه والمنع
 منه ومعنى قوله من عمل الجاهلية اي مما انفرد به اهل الجاهلية ولم يشرع
 في الاسلام فيدخل في هذا كلما اتخذ من عبادة مما كان اهل الجاهلية يتبعون
 به ولم يشرع الله التقيد به في الاسلام وان لم ينه عنه بعينه كالمكاء والتصدية
 فان الله قال عن الكافرين وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء والتصدية
 والمكاء الصغير ونحوه والتصدية التصفيق فاختار هذا قرينة وطاعة
 من عمل الجاهلية الذي لم يشرع في الاسلام ولذلك بروز المحرم وغيره للناس
 حتى لا يستظل بظل او تترك الطواف بالتياب المتقدمة او تترك كل ما عمل
 في غير الحرم ونحو ذلك من امور الجاهلية التي كانوا يتخذونها عبادات وان
 كان قد جاء نهى خاص في عامة هذه الامور بخلاف السعي بين الصفا والمروة
 وغيره من شعائر الحج فان ذلك من شعائر الله وان كان اهل الجاهلية قد
 كانوا يفعلون ذلك في الجملة وقد قدما ما رواه البخاري في صحيحه عن
 عمر بن الخطاب انه كتب الى المسلمين المقيمين ببلاد فارس اياكم وزري اهل

الشرك وهذا نهى من المسلمين عن كل ما كان من زري المشركين قال الامام
 احمد في المسند ما يزيد اخبرنا عاصم عن ابي عثمان النهدي عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه انه قال انزروا وارثوا واسئلوا والبسوا الخفاف والسراويل
 والقوا الركب وانزروا على الخيل نزوا وعليكم بالمعدي وارهوا الاغراض وذر
 التثعم وزري العجم واياكم والحري فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى
 عنه وقال لا لبسوا من الحري الا ما كان هكذا واسأروا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم باصبعيه وقال احمد ثنا حسن بن موسى ما زهرنا عاصم
 الاحول عن ابي عثمان قال جانا كتاب عمر رضي الله عنه وعن ابي عثمان
 بن عتبة بن فرقد اياكم والتثعم وزري اهل الشرك ولبسوا الحري فان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نهانا عن لبس الحري الا هكذا اورد في لنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اصبعيه وهذا ثابت على شرط الصحيحين وفيه ان عمر رضي الله عنه
 امر بالمعدي وهي زري معد بن عدنان وهم العرب فالمعدي نسبة الى معد
 ونهى عن زري العجم وزري المشركين وهذا عام كما لا يخفى وقد تقدم هذا مرفوعا
 والله اعلم به وروى الامام احمد في المسند ما اسود بن عامر بن ساجد بن سلمة
 عن ابي سنان عن عبيد بن ادم وابي مریم وابي شعيب بن عمر بن الخطاب كان
 بالحجبية فذكر فتح بيت المقدس قال حماد بن سلمة فحدثني ابو سنان عن عبيد بن
 ادم قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول اين ترى ان اصلي فقال ان
 اخذت عنى صليت خلف الصخرة فكانت القدس كلها بين يديك فقال سمعت
 ضا هيت اليهودية لا ولكن اصلي حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتقدم الى القبلة فصلى ثم جاء فبسط رداءه فكنس الكناسة في رداءه وكنس
 الناس قلت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس ليلة الاسرا وقد
 رواه مسلم في صحيحه من حديث حماد بن عمار عن ابي سنان عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار يصنع حافره عند
 منتهى طرفه قال فركبته حتى اتيت بيت المقدس قال فربطته بالحلقة التي ربط
 بها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاني جبريل

لكتب م

بن سلمة م

وردون البغل م

عليه السلام باناء من خروا من لبن فاخذت اللبن فقال جليل عليه
السلام اخترت الفطرة قال ثم عزى بنا الى السماء وذكر الحديث وقد كان
حذيفة بن اليمان رضي الله عنه يكران يكون صلى فيه لان لم يبلغ ذلك
واعتقد لو انه لو صلى فيه لوجب على الامة الصلاة فيه فعمد رضي الله عنه
عاب على كعب مضاهاة اليهودية اي مشابهتها في مجرد استقبال
الصخرة لما فيه من مشابهة من يعتقد لها قبلية باقية وان كان المسلم
لا يقصد ان يصلي اليها وقد كان لعمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الباب
من السياسات المحكمة ما هي مناسبة لسائر سيرته المرضية فانه رضي الله
عنه هو الذي استخالت ذنوب الاستسلام بيده عن باق لم يفر عتق فريه
حتى صدر الناس بعطن فاطلا الاسلام به واذ الكفر واهله واقام
سعار الدين الحنيف ومنع من كل امر فيه تدرع الى نقض عرا الاسلام
مطيعا في ذلك لله ورسوله ووقفا عند كتاب الله متمثلا لسنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم محمدا باحذ وصاحبه مشاورا في امور السابقين
الاولين مثل عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف
والي بن كعب ومعاذ بن جبل وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت
وغيرهم ممن له علم او فقه او راي او نصيحة للاسلام واهله حتى ان العدة
في الشروط على اهل الكتاب على شروطه وحتى منع استعمال كافرا وانما
على امر الامة او اعزازه بعد اذ لا لله حتى روي عنه انه حرق الكتب العجمية
وغيرها وهو الذي منع اهل البدع ان يبعثوا والزمهم ثوب الصفار حيث
فعل بصبيغ بن عسل التميمي ما فعل في قصته المشهورة وسياتي عنه
ان شاء الله في خصوص عباد الكفار من النهي عن الدخول عليهم فيها ومن
النهي عن تعلم رطانة الاعاجم ما بين به قوة شكيمته في النهي عن مشابهة
الكفار والاعاجم ثم ما كان عمر قد قرره من السنن والاحكام والحديث فعثمان
رضي الله عنه اقر ما فعله عمر وجري سننه في ذلك فقد علم موافقة
عثمان لعمر في هذا الباب وروي سعيد في سننه ساهشيم عن خالد الخزاز عن

عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن ابيه قال خرني علي رضي الله عنه فري قوما
قد سدوا فقال ما لهم كانهم خرجوا من فمهم ورواه ابن المبارك او جعفر
ابن عتاب عن خالد وفيه انه روى قوما قد سدوا في الصلاة فقال كانهم
اليهود خرجوا من فمهم وقدر وينا عن ابن عمر وابي هريرة انها كانت
بكرهان السدل في الصلاة وروي ابو داود عن سليمان الاحول وعلي
ابن سفيان عن عطاء عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن السدل في الصلاة وان يغطي الرجل فاه ومنهم من رواه عن
عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فرسلا لكن قال هشيم ساهشيم
قال سئلت عطاء عن السدل في الصلاة فكرهه فقلت عن النبي صلى الله
عليه وسلم فقال عن النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين اذا اقتابا رواه
دل على ثبوته عنده لكن قد روي عن عطاء من وجوه جيدة انه كان لا يرى
بالسدل باسا وان كان يصلي سادا لافعل هذا كان قبل ان يبلغ الحديث
ثم لما بلغه رجع اوله له شيء الحديث والمسالمة مشهورة وهو عمل الراوي
بخلاف روايته هل يفيد فيها والمشهور عن احمد واكثر العلماء انه لا يفيد لها
تحمله المخالفة من وجوه غير ضعف الحديث وقد روي عبد الرزاق عن بشر
ابن رافع عن يحيى بن ابي كثير عن ابي عبيدة بن عبد الله ان ابا بكر السدل
في الصلاة قال ابو عبيدة وكان ابي يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه
واكثر العلماء يكرهون السدل مطلقا وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي
والمشهور عن احمد وعنه انه انما يكرهه فوق الازار ودون القميص توقفا بين
الاثار في ذلك وحمل للنهي على لباسهم المعتاد ثم اختلف هل السدل
محرم يبطل الصلاة فقال ابن ابي موسى فان صلى سادا فغني الاعادة
روايتان اظهرهما لا يعيد وقال ابو بكر عبد العزيز ان لم تبد عورته فلا
يعيد باتفاق ومنهم من لم يكره السدل وهو قول مالك وغيره والسدل
المذكور هو ان يطرح الثوب على احد كتفيه ولا يرد احد طرفيه على الكتف
الاخر هذا هو المنصوص عن احمد وعلمه بان فعل اليهود قال حنبل

قال ابو عبد الله والسدل ان يسدل احد طرفي الازار ولا ينعطف به عليه وهو ليس اليهود وهو على التوبة مكروه السدل في الصلاة وقال صالح بن احمد سالت ابي عن السدل في الصلاة فقال يلبس التوب فاذا لم يطرح احد طرفيه على الآخر فهو السدل وهذا الذي عليه عامة العلماء واما ما ذكره ابو الحسن الامدي وابن عقيل من ان السدل هو اسبال الثوب بحيث غرق قدميه ويجره فيكون هو اسبال الثوب وجره الخري عند فغلط مخالف العامة العلماء وان كان الاسبال والجرح مني عنه بالاتفاق والاحاديث فيه اكثر وهو محرر على الصحيح لكن ليس هو السدل وليس الفرض غير هذه المسألة وانما الفرض ان عليا رضي الله عنه شبه السادلين باليهود مبينا بذلك كراهية فعلهم فعلم ان مشابهة اليهود امر كان قد استقر عندهم كراهية وفهم اليهود بضم الفاء عدا رهم واصلا بيهرو وهي عبرانية فحرب هكذا ذكر الجوهري وكذلك ذكر ابن فارس وغيره ان فهر اليهود عدا رهم وفي العين عن الخليل بن احمد فهر اليهود عدا رهم وسند كره عن علي رضي الله عنه من كراهية التكلم بكلامهم ما يويد هذا وما في الحديث المذكور من النهي عن تغطية الفم قد علم بعضهم بانه فعل المجوس عند نيرانهم التي يعيدونها فعلى هذا تظهر مناسبتة الجمع بين النهي عن السدل وعن تغطية الفم ما في كلاهما من مشابهة الكفار مع ان في كل منهما معنى آخر يوجب الكراهية ولا محذور في تعليل الحكم بعلمين فهذا عن الخلفاء الراشدين واما سائر الصحابة رضي الله عنهم فكثير مثلما قد قدمنا عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه انه لما دعي الى وليمة فرأى شيئا من زي العجم خرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وروى ابو محمد الخلال باسناداه عن عكرمة عن ابن عباس قال سأل رجل احقن قال لا تقبل العورة ولا تستن بسنة المشركين ففعله عام وقال ابو داود سأل الحسن بن علي بن يزيد بن هرون سأل الحجاج بن حسان قال دخلنا على انس بن مالك فحدثني اخي المفيرة قال وانت يومئذ غلام ولد قرنان

وغير التوب

ينزل

ولا تستن بسنة المشركين

او قصتان فمسخ راسك وبرك عليك وقال اخلقوا هذين او فضوهما فان هذين زي اليهود علما للنهي عنها بان ذلك زي اليهود وتعليل النهي بعلته يوجب ان تكون العلة مكروهة مطلوبا عدمها فاعلم ان زي اليهود حتى في الشعر مما يطلب عدمه وهو المقصود وروى ابن ابي عاصم سأل وهب بن بريقه سأل خالد الواسطي عن عمران بن حدير عن ابي مخنف ان معاوية قال تشبوه القبور من السنة وقد رفقت اليهود والنصارى فلا تشبهوا بهم يسئرم معاوية الى ما رواه مسلم في صحيحه عن فضالة بن عبيد انه امر بغير فسوي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا من يتسوتها رواه مسلم وعن علي ايضا قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبر الاسنونية ولا تمثالا الا طمسته رواه مسلم وسند كره ان شاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قال من بنى بيلا للمسلمين وصنع نيرانهم ومهر جنانهم حتى يموت حشر معهم يوم القيمة وقد ثبت عن عائشة رضي الله عنها انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت لا تشبهوا باليهود هكذا رواه بهذا اللفظ سعيد بن منصور سأل ابو معاوية سأل الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة وقد تقدم من رواية البخاري في المرفوعات وروى سعيد بن مسفين عن ابن ابي نجیح عن اسماعيل بن عبد الرحمن بن زويل قال دخلت مع ابن عمر مسجد ابا جحفة فنظرت الى شرفات فخرجت الى موضع فصرى فيه ثم قال لصاحب المسجد اي رايت في مسجدك هذا الشرفات تشبهتها بانصاب الجاهلية فمر ان تكسر وروى سعيد ايضا عن ابن مسعود انه كان يكره الصلاة في الطاق وقال انه في الكنايس فلا تشبهوا باهل الكتاب وعن عبيد بن الجعد قال كانت اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ان من اشترط الساعة ان يتخذ المذبح في المسجد يعني الطاقات وهذا الباب فيه كثرة عن الصحابة

ط مشرقا

يعني م

وهذه القضايا التي ذكرناها بعضها مظنة الاستهارة وما علمنا
 احدا خالف ما ذكرناه عن الصحابة رضي الله عنهم من كراهة التشبه بالكفار
 والاعاجم في الجملة وان كان بعض هذه المسائل المعينة فيها خلاف وتاويل
 ليس هذا موضعها وهذا كما انهم مجمعون على اتباع الكتاب والسنة وان
 كان قد يختلف في بعض اعيان المسائل التاويل فعلم اتفاقهم على كراهة
 التشبه بالكفار والاعاجم الوجه الثالث في تقرير الاجماع ما ذكره
 علماء الاسلام من الامة المتقدمة والائمة المتبوعين واصحابهم في
 تحليل النهي عن اشياء بمخالفة الكفار ومخالفة النصارى ومخالفة
 الاعاجم وهو اكثر من ان يمكن استقصاؤه وما من احد له ادنى نظر
 في الفقه الا وقد بلغه من ذلك طائفة وهذا بعد التأمل والنظر يورث
 علما ضروريا باتفاق الامة على النهي عن موافقة الكفار والاعاجم
 والامر بمخالفتهم وانا اذكر من ذلك نكتا في هذا هب الامة المتبوعين
 اليوم مع ما تقدم في اثبات الكلام عن غير واحد من العلماء فمن ذلك
 ان الاصل المستقر في مذهب ابي حنيفة ان تاخير الصلاة افضل من
 تعجيلها الا في موضع يستثنونها كاستثناء يوم الغيم وتعجيل
 الظهر في الشتاء وان كان غيرهم من العلماء يقول الاصل ان التعجيل
 افضل فيستحبون تاخير الغيم والعصر والعشاء والظهر الا في الشتاء
 في غير الغيم ثم قالوا يستحب تعجيل المغرب لان تاخيرها مكروه لما فيه
 من التشبه باليهود وهذا قول سائر الامة وهذه العلة منصوبة
 كما تقدم وقالوا ايضا بكرة السجود في الطاق لانه يشبه صنيع اهل
 الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان سجوده
 في الطاق وهذا ايضا ظاهر مذهب احمد وغيره وفيه اثار صحيحة
 عن الصحابة ابن مسعود وغيره وقالوا لابي اسان ان يصلي وبين يديه
 مصحف معلق او سيف لانها لا يعبدان وباعتباره تثبت الكراهة
 ولا باسان يصلي على بساط فيه تصاوير لانه فيه استهانة بالصورة

ايضا

معلق

ولا يسجد على تصاوير لانه يشبه عبادة الصور واطلق الكراهة في
 الاصل معظم قالوا ولو ليس ثوبا فيه تصاوير يكره لانه يشبه حامل
 الصنم ولا يكره تمثال غير ذي الروح لانه لا يعبد وقالوا ايضا ان
 صام يوم الشك ينوي انه من رمضان كره لانه تشبه باهل الكتاب
 لانهم زادوا في مدة صومهم وقالوا فاذا غربت الشمس افاض الامام
 والناس معه على هيتهم حتى ياتوا من مزدلفة لان فيه اظها ومخالفة
 المشركين وقالوا ايضا لا يجوز الاكل والشرب والادهان والتطيب
 في اية الذهب والفضة للرجال والنساء والمنصوح ولانه تشبه بزي
 المشركين وتنعم بتنعم المترفين والمترفين وقالوا في تعليل المنع
 من لباس الحرير في حجة ابي يوسف ومحمد على ابي حنيفة في المنع
 من افتراسه وتعليقه والستر به لانه من زينة الكاسرة والحجاب
 والتشبه بهم حرام قال عمر ابناكم وزري الاعاجم وقال محمد في الخمار
 الصغير ولا يتختم الا بالفضة قالوا وهذا نص على ان التخم بالحرير
 والحديد والصغير حرام للحديث المأثور ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى
 على رجل خاتم صغير فقال مالي اجد منك ربح الا صنم وراي على آخر
 خاتم حديد فقال مالي ارس عليك حلية اهل النار ومثل هذا كثير
 في مذهب ابي حنيفة واصحابه واما مذهب مالك واصحابه ففيه
 ما هو اكثر من ذلك حتى قال مالك فيما رواه بن القسيم في المدونة
 لا يحرم بالاعجمية ولا يدعونها ولا يحلف قال وانه عمر رضي الله
 عنه عن رطانت الاعاجم وقال بها خب قال واكره الصلاة الى حجر
 منفرد في الطريق واما الحجارة كثيرة فجائز قال ويكره ترك العمل
 يوم الجمعة كفعل اهل الكتاب في السبت والاخذ قال ويقال من
 كلفتم الله تعظيم ذي الشبهة المسلم قيل فالرجل يقوم للرجل
 له الفضل والفقه قال اكره ذلك ولا باسان ان يوسع له في مجلسه قال
 وقيام المرأة لزوجها حتى يجلس من فعل الجبارة وربما يكونوا الناس

ان المصنف

ينتظر منه فاذا طلع قاموا فليس هذا من فعل الاسلام وهو في ايدي
 عنه من التشبه باهل الكتاب والاعاجم وفيما ليس من عمل المسلمين اشد
 من الكوفيين مع ان الكوفيين يبالغون في هذا الباب حتى ان اصحاب
 ابي حنيفة في تكفير من تشبه بالكفار في لباسهم واعبادهم وقال
 بعض اصحاب مالك من ذبح ذبيحة في عيدهم فكان ذبح خنزيرا
 وكذا لك اصحاب الشافعي ذكروا هذه الاصل في غير موضع من مسائلهم
 مما جات به الاثار كما ذكر غيرهم مثلما ذكروه في النهي عن الصلاة
 في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها مثل طلوع الشمس وغروبها ذكروا
 تقليل ذلك بان المشركين يسجدون للشمس حينئذ كما في الحديث انها
 ساعة يسجد لها الكفار وذكروا في السجود وتأخيرها ان ذلك قبيح
 بين صيا منا وصيام اهل الكتاب وذكروا في اللباس النهي عما فيه تشبه
 الرجال بالنساء والنساء بالرجال وذكروا ايضا ما جاء من المشركين يفتنون
 بمرقات الى اصفرار الشمس ويفيضون من جمع بعد طلوع الشمس وان
 السنة جات بمخالفة المشركين في ذلك بالتعريف الى الغروب والوقوف
 الى قبيل طلوع الشمس كما جاء في الحديث خالفوا المشركين وخالفوا
 هدي المشركين وذكروا الشروط على اهل الذمة منعهم عن التشبه بالمسلمين
 في لباسهم وغير لباسهم مما يتضمن صنع المسلمين ايضا عن مشابهتهم في ذلك
 تقر بين علامه المسلمين وعلامه الكفار وبالغ طائفة منهم فنهوا عن
 التشبه باهل البدع مما كان شعارهم وان كان مسنونا كما ذكره طائفة
 منهم في تشنيع القبور فان مذهب ان فحى ان الافضل تسطيحها مذهب
 احمد وابي حنيفة اذا الافضل تشيعها ثم قالت طائفة ينبغي تشيعها في
 هذه الاوقات لان الرافضة تسطيحها في تسطيحها تشيعهم مما هو عارهم
 وقالت طائفة بل نحن تسطيحها فاذا سطحنها لم يكن تسطيحها شعار الله
 فانفتحت الطائفتان على النهي عن التشبه باهل البدع فيما هو شعار لهم
 وانما تنازعوا في ان التسطيح هل يحصل به ذلك ام لا فاذا كان هذا في التشبه

والبغ
 ط
 تكلم

من العلماء

تشبه
 ط
 كانوا

من اصحاب الشافعي

باهل

باهل البدع فيكون في الكفار واما كلام احمد واصحابه في ذلك فكثير
 جدا اكثر من ان يحصر قد قد هنا طائفة من كلامه عند ذكر النصوص
 عند قول النبي صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وقوله احفظوا
 الشوارب واعفوا اللحا لا تشبهوا بالمشركين وقوله انها لهم في الدنيا
 ولكم في الآخرة مثل قول احمد ما احب لاحد ان لا يغير الشيب ولا يشبه
 باهل الكتاب وقال لبعض اصحابه احب لك ان تحنط باليهود
 وكره خلق القفا وقال هو من فعل المجوس ومن تشبه بقوم فهو منهم
 وقال اكره النعل الرصا وهو من زي العجم وكره تسمية الشهور والاشخاص
 بالقراسية مثل اذرماء وقال للذي دعاه زي المجوس ونفض يده في وجهه
 وهذا كثير في نصوصه لا يحصر وقال حرب الكرماني قلت لاحد الرجل سيد
 وسطه بجبل ويصلي قال علي القبا لا بأس به وكرهه على القميص وذهب
 الى انه من زي اليهود فذكرت له السفر وانا نشد ذلك على اوساطنا فرخص
 فيه قليلا اما المنطقة والعمامة ونحو ذلك فام يكرهه انما كره الخيط وقال
 هو يشبه فعل اهل الكتاب فاما ما سوى ذلك فانه لا يكرهه في الصلاة على
 الصحيح المنصوص بل يومر في قميص واسع الجيب ان يجتزأ مما جاء في
 الحديث لتلايرى عورة نفسه وقال الفقهاء من اصحاب الامام احمد وغيره
 منهم القاضي ابو يعلى وابن عقيل والشيخ ابو محمد عبد القادر الجيلي وغيرهم
 في اصناف اللباس اقسام ومن اللباس المكروه ما خالف زي العرب وتشبه
 زي الاعاجم وعادتهم ولفظ عبد القادر ويكره كلما خالف زي العرب
 وشابه زي الاعاجم وقال ايضا اصحاب احمد وغيرهم من اهل الحنن الاموي
 المعروف بابن البغدادي واظنه نقله ايضا عن ابي عبد الله بن جهم ولا يكره غسل
 الدين في الاثا الذي اكل فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله وقد نضر احمد
 على ذلك وقال لم ينزل العلماء يفعلون ذلك ونحن نفعل وانما تذكره العامة
 وغسل الدين بعد الطعام مسنون رواية واحدة واذا قدم ما يغسل
 فيه اليد فلا يرفع حتى تغسل الجماعة ايديها لان الرفع من زي الاعاجم

بلغ

بالاجمية

اشنع قلت وذكرنا
 اصحابنا ان يشبهوا
 الجاهل الذي م
 من صلى م

الشيخ قدس سره

وكذلك قال الشيخ ابو محمد عبد القادر الجيلي ويستحب ان يجعل ماء
 الايدي في طست واحد لما روي في الخبر لا تبعدوا ايدي الله
 شملكم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يرفع الطست
 حتى يطف يمين يمتلا، وقالوا ايضا ومنهم ابو محمد عبد القادر
 في تغليل كراهة خلق الراس على احدى الروايتين ولان في ذلك
 تشبها بالاعاجم وقال النبي صلى الله عليه وسلم من تشبه
 بقوم فهو منهم بل قد ذكر طوائف من الفقهاء من اصحاب الشافعي وحمد
 وغيرهما كراهة اشياء لما فيها من التشبه باهل البدع مثل مقال
 غير واحد من الطائفتين منهم عبد القادر يستحب ان يتجنب في سياره
 للذئار ولان خلاف ذلك عادة وشعار للمبتدعة وحتى ان طوائف
 من اصحاب الشافعي استحبوا تسنيم القبور وان كانت السنة
 عندهم تشطيها قالوا لان ذلك صار شعارا للمبتدعة وليس الغرض
 هنا تقرير اعيان هذه المسائل ولا الكلام على ما قيل فيها بنفي ولا
 اثبات وانما الغرض بيان ما اتفق عليه العلماء من كراهة التشبه بغير
 اهل الاسلام وقد يتردد العلماء في بعض فروع هذه القاعدة
 لتعارض الادلة فيها اول عدم اعتقاد بعضهم اندراج في هذه
 القاعدة مثل ما نقله الاثرم قال سمعت ابا عبد الله يسأل عن لبس
 الحرير في الحرب فقال ارجوا ان لا يكون به بانس قال وسمعت ابا عبد الله
 يسأل عن المنطقة والحلية فيها فقال اما المنطقة فقد كرهها قوم
 يقولون من زي العم وكانوا يحتجرون العمام وهذا انما علق القول
 فيه لان في المنطقة منفعة عارضت ما فيها من التشبه ونقل عن
 بعض السلف انه كان يتمنطق فلهم هذا حكمي الكلام عن غيره وامسك
 ومثل هذا اهل يجعل قولهم اذا سئل عن مسئلة فحكى فيها جواب
 غيره ولم يرد في موافقة ولا مخالفة فيه لاصحاب وجهان احدهما
 نعم لانه لو لموافقته لم يكن اجاب السائل لانه انما ساله عن قوله

ولم يساله ان يحكي له مذاهب الناس والثاني لا يجعل مجرد ذلك
 قولهم لانه انما حكمه فقط ومجرد الحكاية لا تدل على الموافقة وفي
 لبس المنطقة اثر وكلام ليس هذا موضعه ومثل هذا ترد
 كلامه في القوس الفارسية فقال الاثرم سألت ابا عبد الله عن
 القوس الفارسية فقال انما كانت قسي الناس العربية ثم قال ان
 بعض الناس اخرج بحديث عمر جعاب واردم قلت حديث ابي عمرو
 ابن حمار قال نعم قال ابو عبد الله يقول فلا يكون جعبة الالف فارسية
 والنبل فانما هو قرن قال الاثرم قلت لابي عبد الله في تفسير مجاهد
 قلوبنا في الكنة قال كالجعبة للنبل فان كان يسمى جعبة للنبل فليس
 ما اخرج به الذي قال هذا بشي ثم قال ينبغي ان يسأل عن هذا اهل
 العربية قال ابو بكر قلت لابي عبد الله الدراغة يكون لها فرج فقال
 كان الخالد بن معدان دراعة لها فرج من بين يديها قدر ذراع قيل
 لابي عبد الله فيكون لها فرج من خلفها فقال ما ادري اما من بين
 يديها فقد سمعت واما من خلفها فلم اسمع قال الا ان في ذلك سعة له
 عند الركوب ومنفعة قال وقد اخرج بعض الناس في هذا بقوله واعدا
 لهم ما استطعتم من قوة قال الاثرم قلت لابي عبد الله واحتج بهذه
 الآية بعض الناس في القوس العربية وانما النكابة عندهم للفارسية قال
 انه لا منفعة لهم في القوس العربية وانما النكابة عندهم للفارسية قال
 كيف وانما افترحت الدنيا بالعربية قال الاثرم قلت لابي عبد الله وروى
 بالثقل لا يكادون يعدلون بالفارسية قال انما رايت الرجل بالشام
 منكبا قوسا عربية وروى الاثرم عن حفص بن عمر بن ارجان مرقبا
 حديثي عبد الله بن بشر عن ابي راشد الجبراني وابي الحجاج السلسكي
 عن علي قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوكأ على قوس له عربية
 اذ رأى رجلا معه قوس فارسية فقال القها فانها ملعونة ولكن عليكم
 بقسي العربية وبرمها القنا فيها يؤيد الله الدين وبها يمكن لكم في الارض

القبس العربية
 والزمام

ولا صحابنا في القوس الفارسية ونحوها كلام طويل ليس هذا موضعه
وانما نبهت بذلك على ان ما لم يكن من هدي المسلمين بل من هدي العجم او
نحوهم وان ظهرت فايدته ووضحت منفعة تراهم يترددون فيه
ويختلفون لتعارض الدليلين دليل ملازمة الهدي الاول ودليل
استعمال هذا الذي فيه منفعة بلا مضرة مع انه ليس من العبادات
وتوابعها وانما هو من الامور الدينية وانت ترى عامة كلام احمد انما
بيئت الرخصة بالاثرة عن عمر او بفعل خالد بن معدان ليستب ذلك
ان ذلك كان يفعل على عهد السلف ويقررون عليه فيكون من هدي
المسلمين لا من هدي الاعاجم واهل الكتاب فهذا هو وجه الحجة لان مجرد
فعل خالد بن معدان حجة واما ما في هذا الباب عن سائر ائمة
المسلمين من الصحابة والتابعين وسائر الفقهاء فكثير ان يمكن ذكر عشرة
وقد قدمنا في اثناء الاحاديث كلام بعضهم الذي يدل على كلام الباقيين
وبدون ما ذكرناه يعلم كراهة التشبه باهل الكتاب والاعاجم في الجملة
وان كانوا قد يختلفون في بعض الفروع اما لا اعتقاد بعضهم انه ليس من
هدي الكفار ولا اعتقاده ان فيه دليلا راجحا او لغير ذلك كما انهم مجمعون
على اتباع الكتاب والسنة وان كان قد يخالف بعضهم شيئا من ذلك
النوع تاويل والله تعالى اعلم **فصل** ومما يشبه الامر بمخالفة
الكافرين الامر بمخالفة الشياطين كما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ياكل احد منكم بشماله ولا يشر
بها فان الشيطان ياكل بشماله ويشر بها وفي لفظ اخر اكل احدكم فلياكل
بيمينه واذا شرب فليشر بيمينه فان الشيطان ياكل بشماله ورواه مسلم
ايضا عن النبي عن ابي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تاكلوا بالشمال فان الشيطان ياكل بالشمال فانه علل النهي عن الاكل
والشرب بالشمال بان الشيطان يفعل ذلك فعلم ان مخالفة الشيطان
امر مقصود ما هو ربه ونظايره كثيرة وقريب من هذا مخالفة من لم يكمل

جماعة الامم على

والتشبه بالاعاجم

دينه من الاعراب ونحوهم لان كمال الدين الهجرة فكان من امن ولم
يهاجر من الاعراب ونحوهم ناقضا قال الله تعالى الاعراب اسعد
كفرا ونفاقا واجدرا لا يعلموا احد ورواهما انزل الله على رسوله وذلك
مثلا رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم الا انها العشا
وهم يعتمون بالابل وفي لفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشا فانها في كتاب الله العشا
فانها تغتم بحلاب الابل وروى البخاري عن عبد الله بن مغفل عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب
قال والاعراب تقول هي العشا فقد كره موافقة الاعراب في اسمي المغرب
والعشا بالعشا والعمة وهذه الكراهة عند بعض علماءنا يقتضي كراهة
هذا الاسم مطلقا وعند بعضهم انما تقتضي كراهة الاكثر منه حتى يغلب
على الاسم الاخر وهو المشهور عندنا وعلى التقديرين ففي الحديث النبي عن
موافقة الاعراب في ذلك كما نهى عن موافقة الاعاجم **فصل**
واعلم ان بين التشبه بالكفار والتشبه بالشياطين وبين التشبه بالاعراب
والاعاجم قرقا يجب اعتباره واجبا لا يحتاج الى تفسير وذلك ان نفس الكفر
والشيطان مذموم في حكم الله ورسوله وعباده المؤمنين ونفس
الاعرابية والاجمية ليست مذمومة في نفسها عند الله وعند رسوله
وعند عباده المؤمنين بل الاعراب منقسمون الى اهل جفاء قال الله فيهم
الاعراب اسد كفرا ونفاقا واجدرا لا يعلموا احد ورواهما انزل الله على رسوله
والله عليهم حكيم ومن الاعراب من يتخذ ما ينفع مفرقا ويرى بكم
الدوائر عليهم دائرة السوء والله شامع عليم وقال فيهم سيقول الخلفون
من الاعراب ستفلسنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا يقولون بالسنة
ما ليس في قلوبهم قل من يملك لكم من الله شيئا ان اردتكم ضارا واراد
بكم نفعا بل كان الله لجاتعولون خبيرا بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول

بلغ

والمؤمنون الى اهلهم بدأوزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء كنتم
 قوما بورا والى اهل الايمان وبر قال الله فيهم ومن الاعراب من يؤمن
 بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول الا
 انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم وقد كان في صحابة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن وفد عليه ومن غيرهم من الاعراب
 من هو افضل من كثير من القرويين فهذا كتاب الله يحمد بعض الاعراب
 ويذم بعضهم وكذلك فعل باهل الامصار فقال تعالى ومن حولكم
 من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم
 نحن نعلمهم يستعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم فبين ان
 المنافقين في الاعراب وذوي القربى وعامة سورة التوبة فيها الذم
 للمنافقين من اهل المدينة ومن الاعراب كما فيها الثناء على السابقين
 الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان على الاعراب الذين
 يتخذون ما ينفقون قربات عند الله وصلوات الرسول وكذلك
 العجم وهم من سوى العرب من الفرس والروم والترك والبربر والحشية وغيرهم
 ينقسمون المومن والكافر والبر والفاجر كما ينقسم العرب قال الله تعالى
 يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
 ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 في الحديث الصحيح ان الله قد اذهب عنكم غيبة الجاهلية وفخرها بالاباء
 مؤمن تقى وفاجر شقى انتم بنوادم وادم من ثراب وفي حديث اخر رويانه
 باسناد صحيح من حديث سعيد الجريدي عن ابي نصره حديثي او قال ثنا
 من شهد خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى في وسط ايام التشريق
 وهو على بعير فقال يا ايها الناس الان ربكم عز وجل وجد الان اباكم واخذ
 لافضل لعربي على عجمي الا لافضل لاسود على احمر الا بالتقوى الا قد
 بلغت قالوا نعم قال ليبلغ الشاهد الغائب وروى هذا الحديث عن ابي
 نصره عن جابر وفي الصحيحين عن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان رسول الله

الى م

قال م

صلى

صلى الله عليه وسلم قال ان آل ايمقلان ليسوا لي باوليا انا ولي الله
 وصالح المومنين فاخبر صلى الله عليه وسلم عن بطن قريب النسب اليهم
 انهم ليسوا بمجرد النسب اوليا انا ولي الله وصالح المومنين من جميع
 الاصناف ومثل ذلك كثير يبين في الكتاب والسنة ان العبرة بالاسماء
 التي حمدها الله وذمها كالمومن والكافر والبر والفاجر والعالم والجاهل
 ثم قد جاء الكتاب والسنة بمدح بعض الاعاجم قال تعالى هو الذي بعث
 في الامم رسولا منهم يتلوه عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة
 وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز
 الحكيم وفي الصحيحين عن ابي الغيث عن ابي هريرة قال كنا جلوسا عند
 النبي صلى الله عليه وسلم فانزلت عليه سورة الجمعة واخرين منهم لما يلحقوا
 بهم قال قابيل منكم يا رسول الله فلم ير اجد حتى سال ثلاثا وفتنا سلمان
 الفارسي فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان ثم قال لو كان
 الايمان عند الثريا لنال رجال من هؤلاء وفي صحيح مسلم عن يزيد بن
 الاصم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس او قال من ابناء فارس حتى
 يتناولوه وفي رواية ثالثة لو كان العلم عند الثريا لشناول رجال من ابناء
 فارس وقد روى الترمذي ايضا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قوله تعالى وان تبولوا يستبدل قوما غيركم انهم من ابناء فارس الى غير ذلك
 من اثار روي في فضل رجال من ابناء فارس ومصداق ذلك ما وجد
 في التابعين ومن بعدهم من ابناء فارس الاحرار والموالي مثل الحسن وابن
 سيرين وعكرمة مولى ابن عباس وغيرهم الى من وجد بعد ذلك فيهم
 من البرزين في الايمان والدين والعلم حتى صار هؤلاء الميرزين في ذلك
 افضل من ذلك من اكثر العرب وكذلك في سائر اصناف العجم من الحبشة
 والروم والترك او بينهم سابقون في الايمان والذين لا يحصون كثرة على
 ما هو معروف عند العلماء اذ الفضل الحقيقي هو اتباع ما بعث الله به محمدا

فيهم م

صلى الله عليه وسلم من الايمان والعلم باطنا وظاهرا فكل من كان فيه من
 كان افضل والفضل انما هو بالاسماء المحمودة في الكتاب والسنة مثل
 الاسلام والايمان والبر والتقوى والعلم والعمل الصالح والاحسان وغو
 ذلك لا يخرج كون الانسان عربيا او عجميا او اسودا او بيضا ولا يكون قرويا
 او بدويا وانما وجه النهي في مشابهة الاعراب والاعاجم مع ما ذكرناه من
 الفضل فيهم وعدم العبرة بالنسب والمكان مبني على اصل وذلك ان الله
 تعالى جعل سكنى القرى يقتضي من كمال الانسان في العلم والدين ورفعة
 القلوب ما لا يقتضيه سكنى البادية كما ان البادية توجب من صلابة البدن
 والخلق ومثانة الكلام ما لا يكون في القرى هذا هو الاصل وان حاز غلب
 هذا المقتضى مانع وكانت البادية احيانا تنفع من القرى ولذلك جعل
 الله الرسل من اهل القرى فقال وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم
 من اهل القرى وذلك لان الرسل لهم الكمال في عامة الامور حتى بالنسب
 ولهذا قال تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدرا لا يعلموا حدود ما
 انزل الله على رسوله ذكر هذا بعد قوله انما السبيل على الذين يستأذنونك
 وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخولاف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون
 يعتذرون اليكم اذ رجعتم اليهم قل لا تعتذروا لنؤمننكم قد نبأنا الله من
 اخباركم وسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون ثم تردون الى عالم الغيب
 والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم
 لتقرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وما ومن جهنم جزاء بما كانوا
 يكسبون يخلفون لكم لتقرضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم
 الفاسقين الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدرا لا يعلموا حدود ما انزل الله على
 رسوله والله عليم حكيم فلما ذكر المناقطين الذين استأذنوه في التخلف عن
 الجهاد في سبيل الله في غزوة تبوك وذهمهم وهو لا كانوا من اهل المدينة
 قال تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدرا لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله
 فان الخيرة كلها اصله وفصله منحصر في العلم والايمان كما قال تعالى يرفع الله الذين
 امنوا منكم والذين امنوا العلم درجات وقال تعالى وقال الذين امنوا وتوا العلم
 والايمان وضد الايمان اما الكفر الظاهر والنفاق الباطن ونقيض العلم عدمه

قال

قال تعالى عن الاعراب انهم اشد كفرا ونفاقا من اهل المدينة
 واجرى منهم ان لا يعلموا حدود ما انزل الله الكتاب والسنة والحدود
 هي اسما والحدود المذكورة فيما انزل الله من الكتاب والحكمة مثل حدود
 الصلاة والزكاة والصوم والحج والمومن والكافر والزاني والسارق
 والسارق وغير ذلك حتى يعرف من الذي يستحق ذلك الاسم الشرعي
 ممن لا يستحقه وما يستحقه مسميات تلك الاسماء من الاحكام
 ولهذا روى ابوداود وغيره من حديث الثوري حديثي ابو موسى عن
 وهب بن منبه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال سفين مرة ولا اعلم الا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سكن
 البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن اتى السلطان افتن رواه
 ابوداود وايضا من حديث الحسن بن الحكم النخعي عن عدي بن ثابت
 عن شيخ من الانصار عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم بمعهاته قال ومن لزم السلطان افتن وما ازاد عبيد من السلطان
 دنوا الا ازاد من الله بعد ولهذا كانوا يقولون لمن يستفظونه انك
 لاعرابي جاف انك لحليف جاف يشرون الى غلظ عقله وخلقه ولفظه
 الاعراب هو في الاصل اسم لبادية العرب فان كل امه لها حاضرة وبادية
 فبادية العرب الاعراب وبادية الروم الارمن ونحوهم وبادية الفرس الترك
 ونحوهم وبادية الترك التتر ونحوهم والتحقيق ان هذا والله اعلم
 هو الاصل وان كان قد يقع فيه زيادة ونقصان والتحقيق ان سائر
 سكان البوادي لهم حكم الاعراب سواء دخلوا في لفظ الاعراب او لم
 يدخلوا فهذا الاصل يوجب ان يكون جنس الحاضرة افضل من جنس
 البادية وان كان بعض اعيان البادية افضل من اكثر الحاضرة مثلا
 ولتقتضي ان ما انفرد به البادية عن جميع جنس الحاضرة اعني في زمان
 السلف من الصحابة والتابعين فهو نافع عن فضل الحاضرة او مكروه
 فاذا وقع التشبيه بهم فيما ليس من فعل الحاضرة المهاجرين كان ذلك

ن
 حدود الاسماء

تلح

أما مكره وهكذا العرب والعجم فإن الذي عليه أهل السنة والجماعة
اعتقاد أن جنس العرب أفضل من جنس العجم غير أنهم وسرناهم
ورومهم وفرسهم وغيرهم وأن قريشاً أفضل العرب وأن بني هاشم
أفضل قريش وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل بني هاشم
فهو أفضل الخلق نفساً وأفضلهم نسباً وليس فضل العرب ثم قريش
ثم بني هاشم لمجرد كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم وإن كان هذا
من الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك ثبت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه أفضل نفساً ونسباً والأثر في الدور ولهذا ذكر أبو محمد
حرب بن اسماعيل الكرماني صاحب الإقام أحمد في وصفه للسنة
التي قال فيها هذا مذهب أئمة العلم وأصحاب الآثار وأهل السنة
المعروفين بها المقتدي بهم فيها وأدركت من أدركت من علماء أهل
العراق والحجاز والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذا المذهب
أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مبتدع خارج من الجماعة ذليل عن
منهج السنة وسبيل الحق وهو مذهب أحمد وإسحاق بن إبراهيم
بن مخلد وعبد الله بن الزبير الحميدي وسعيد بن منصور وغيرهم
فمن جالسنا وأخذنا عنه العلم وكان من قولهم أن الإيمان قول وعمل
ونية وسباق كلاماً طويلاً إلى أن قال ونعزى للعرب حقها وفضلها
سابقاً وخبرهم لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حب العرب
إيمان وبغضهم نفاق ولا نقول بقول الشعوبية وأراذل الموالي الذين
لا يحبون العرب فلا يقرّون بفضلهم فإن قولهم بدعة وخلاف وورد
هذا الكلام عن أحمد نفسه في رسالة أحمد بن سعيد الأصبغاني عنه
أن صححت وهو قوله وقول عامة أهل العلم وذهبت فرقة من الناس
إلى أن لا فضل لجنس العرب على جنس العجم وهو لا يسمى
الشعوبية لأنصارهم الشعوب التي هي فخاير القبائل كما قيل
القبائل للعرب والشعوب للعجم ومن الناس من قد يفضل بعض

أنواع العجم على العرب والمغالبة أن مثل هذا الكلام لا يصدر إلا عن
نوع نفاق إما في الاعتقاد وإما في العمل المنبعث على هوى النفس مع
شبهات اقتضت ذلك ولهذا جاء في الحديث حب العرب إيمان
وبغض العرب نفاق مع أن الكلام في هذه المسائل لا يكاد يخلو
عن هوى النفس ونصيب للشيطان من الطرفين وهذا محرم في
جميع المسائل فإن الله قد أمر المؤمنين بالاعتصام بحبل الله جميعاً
ونهاهم عن التفرق والاختلاف وأمرهم بصلاة ذات البين وقال
النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاضلهم
كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر
والحمى وقال صلى الله عليه وسلم لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا
تباغضوا ولا تتحاسدوا وكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم الله
وهذان حديثان صحيحان وفي الباب من نصوص الكتاب والسنة
ما لا يحصى والدليل على فضل جنس العرب ثم جنس قريش ثم جنس
بني هاشم ما رواه الترمذي من حديث اسماعيل بن خالد عن يزيد بن
أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن العباس بن عبد المطلب رضي الله
عنه قال قلت يا رسول الله إن قريشاً جلسوا فخذكروا حسابهم بينهم
فجعلوا مثلك كمثل غنلة في كبوة من الأرض فقال النبي صلى الله عليه وسلم
إن الله خلق الخلق فجعلني في خير فرقهم وخير الفرقين ثم خير القبائل
فجعلني في خير قبيلة ثم خير السبوت فجعلني في خير سبوتهم فأنا
خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً قال الترمذي هذا حديث حسن وعبد
الله بن الحارث هو ابن نوفل الكلبيا بالكسرة والعصر والكبوة الكناسنة
وفي الحديث الكبوة مثل الكبة والمعنى أن النخلة طيبة في نفسها
وإن كان أصلها ليس بذلك فإخبار النبي صلى الله عليه وسلم أنه
خير الناس نفساً ونسباً وروى الترمذي أيضاً من حديث الثوري
عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن المطلب بن أبي وداعة

قال جاء العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانه سمع شيئا
فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال من انا فقالوا انت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال
ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلني في
خيرهم فرقة ثم جعلهم قبائل فجعلني في خير قبيلة ثم جعلهم بيوتا
فجعلني في خيرهم بيتا وخيرهم نفسي قال الترمذي حديث حسن
كذا وحديثه في الكتاب وصوابه فانما خيرهم بيتا وخيرهم نفسا وقد
روى احمد هذا الحديث في المسند من حديث الثوري عن يزيد بن ابي
زياد عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن المطلب بن ابي وداعة قال قال
العباس رضي الله عنه بلغه صلى الله عليه وسلم ولم بعض ما يقول الناس
قال فصعد المنبر فقال من انا قالوا انت رسول الله فقال انا
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلني في خير
خلقه وجعلهم فرقتين فجعلني في خير فرقة وخلق القبائل فجعلني في
خير قبيلة وجعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا فانما خيرهم بيتا وخيرهم
نفسا اخبر صلى الله عليه وسلم انما انقسم الخلق فرقتين الا كان هو
في خير الفريقين وكذلك جاء حديث بهذا اللفظ وقوله في الحديث خلق
الخلق فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خير فرقة يجعل
شيئين احدهما ان الخلق هم الملائكة او هم جميع ما خلق في الارض
وينوادم خيرهم وان قيل يعجز الخلق حتى يدخل فيه الملائكة كان
فيه تفضيل جنس بني ادم على جنس الملائكة ولك وجه صحيح ثم جعل
بني ادم فرقتين والفرقتان العرب والعجم ثم جعل العرب قبائل فكانت
قرشي افضل قبائل العرب ثم جعل قرشي بيوتا فكانت بنو هاشم
افضل البيوت ويحتمل ان اراد بالخلق بني ادم فكان في خيرهم ابي
في ولد ابراهيم او في العرب ثم جعل بني ابراهيم فرقتين بني اسمعيل
وبني اسحق وجعل العرب عدنانا وقحطان فجعلني في بني اسمعيل

هنا

في بني

في بني عدنان ثم جعل بني اسمعيل او بني عدنان قبائل فجعلني في خيرهم
قبيلة وهم قرشي وعلى كل تقدير فالحديث صحيح بتفضيل القرشي على
غيرهم وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا التفضيل يوجب المحبة
لبني هاشم ثم لقرشي ثم للعرب فروي الترمذي من حديث ابي
عوانة عن يزيد بن زياد ايضا عن عبد الله بن الحرث حديثي عبد المطلب
ان العباس بن عبد المطلب دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
مغضبا وانا عنده فقال لهما اغضبك قال يا رسول الله ما لك
ولقرشي اذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مبشرة واذا لقونا لقونا
بغير ذلك قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمر
وجهه ثم قال والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى
يحكم ولرسوله ثم قال ايها الناس من اذا غمي فقد اذاني فانهما غم
الرجل صنوا بيه قال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه احمد
في المسند مثل هذا من حديث ابي خالد عن يزيد هذا ورواه ايضا
من حديث جرير عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الله بن الحرث عن
عبد المطلب بن ربيعة قال دخل العباس على رسول الله صلى الله
عليه السلام قال يا رسول الله انا لخير من نوري قرشيما تحدث
فاذا راونا سكتوا فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرع
بين عينيه ثم قال والله لا يدخل قلب امرء الايمان حتى يحكم الله و
لقراي فقد كان عند يزيد بن ابي زياد عن عبد الله بن الحرث هذان
الحديثان احدهما في فضل القبيل الذي منه النبي صلى الله عليه وسلم
والثاني في محبتهم وكلاهما رواه عنه اسمعيل بن ابي خالد وما فيه من
كون عبد الله بن الحرث يروي الاول تارة عن العباس وتارة عن المطلب
ابن ابي وداعة والثاني عبد المطلب بن ربيعة وهو الحرث بن عبد المطلب
وهو من الصحابة قد يظن ان هذا اضطراب في الاسماء من جهة يزيد
وليس هذا موضع الكلام فيه فان الحجة قائمة بالحديث على كل تقدير

بحث في
تفضيل العرب
وحديثهم

هنا
اسماعيل بن م

عن م

لا سيما وله شواهد تؤيد معناه ومثله ايضا في المسئلة ما رواه احمد
 ومسلم والترمذي من حديث الاوزاعي عن شداد بن عمار عن واثة
 ابن الاسقع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله
 اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من
 قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم هكذا رواه ابو المغيرة
 عن الاوزاعي ورواه احمد والترمذي من حديث محمد بن مصعب عن
 الاوزاعي ولفظه ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد
 اسماعيل بني كنانة الى اخره قال الترمذي هذا حديث صحيح وهذا
 يقتضي ان اسماعيل وذريته صفوة ولد ابراهيم فيقتضي انهم افضل
 من ولد اسحاق ومعلوم ان ولد اسحاق الذين هم بنو اسرائيل افضل
 العجم لما فيهم من النبوة والكتاب فثبت الفضل على هؤلاء فعلى
 غيرهم بطريق الاولى وهذا جيد الا ان يقال الحديث يقتضي ان اسماعيل
 هو المصطفى من ولد ابراهيم وان بني كنانة هم المصطفون من ولد اسماعيل
 وليس فيه ما يقتضي ان ولد اسماعيل ايضا مصطفون على غيرهم اذا كان
 ابوهم مصطفى وتعضم مصطفى على بعض فيقال لو لم يكن هذا مقصود
 في الحديث لم يكن لذكر اصطفا اسماعيل فائدة اذا كان اصطفاؤه
 لم يدل على مصطفى ذرية اذ يكون على هذا التقدير لا فرق بين ذكر اسماعيل
 واسحاق ثم هذا منضا الى بقية الاحاديث دليل على ان المعنى في جميعها
 واحد واعلم ان الاحاديث في فضل قريش ثم في فضل بني
 هاشم فيها كثرة وليس هذا موضعها وهي تدل ايضا على ذلك اذا
 نسبت قريش الى العرب كنسبة كنسبة العرب الى الناس وهكذا
 الشريعة كما سنومي الى بعضه فان الله خص العرب ولسانهم بلكام
 تخير واهبها ثم خص قريشا على سائر العرب بما جعل فيهم من خلافة النبوة
 وغير ذلك من الخصائص ثم خص بني هاشم بنحوهم الصدقة واستحقاق
 فنسط من الفيء الى غير ذلك من الخصائص فاعطى الله تعالى كل درجة

الوليد

حس

اخضل

من

من الفضل بحسبها والله اعلم حكيم الله بصطفى من الملائكة رسلا
 الناس والله اعلم حيث يجعل رسالته وقد قال الناس في قوله وان
 لذكر لك ولقومك وفي قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم اشيا ليس
 هذا موضعها ومن الاحاديث التي تذكر في هذا ما روينا من طرق
 معروفة الى محمد بن اسحاق الصفي ساعد الله بن بكر السهمي ثنا
 يزيد بن عوانة عن محمد بن ذكوان قال ولد حماد بن زيد عن عمر بن دينار
 عن ابن عمر رضي الله عنهما قال انا لقعود بفناء النبي صلى الله عليه وسلم
 اذ مرت به امرأة فقال بعض القوم هذه ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ابوسفين مثل محمد في هاشم مثل الريحانة في وسط النتن
 فانطلقت المرأة فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فحيا النبي صلى الله عليه
 وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال ما بال اقواله تبلغني عن اقوام ان
 الله خلق السموات سبعا فاختر العلى منها فاسكنها من ساء
 من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بني ادم واختر من بني
 ادم العرب واختر من العرب مصر واختر قريشا واختر
 من قريش بني هاشم فانا من خيار الى خيار فمن احب العرب فحبب احبهم
 ومن ابغض العرب فببغضهم ابغضهم وايضا في المسئلة ما رواه الترمذي
 وغيره من حديث ابي بدر شجاع بن الوليد عن قابوس بن ابي ظبيان عن
 ابيه عن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان
 لا تبغضني فتفارق دينك قلت يا رسول الله كيف ابغضك وبك
 هو اني الله قال تبغض العرب فتبغضني قال الترمذي هذا حديث غريب
 لا يعرف الا من حديث ابي بدر شجاع بن الوليد فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم
 بغض العرب سببا لفراق الدين وجعل بغضهم مقتضيا لبغضه يشبه ان
 يكون صلى الله عليه وسلم خاطبة بهذا سلمان وهو سابق الفرس لما علمه من
 من الشيطان قد يدعو بعض النفوس الى شيء من هذا كما انه صلى الله عليه وسلم
 وسلم لما قال يا فاطمة بنت محمد لا اغني عنك من الله شيئا يا عباس عم

بني

واختار من بني هاشم

حسن

والفناء الى ما ذكره في غير

رسول الله لا اغني عنك من الله شيئا يا صفيّة عمّة رسول الله لا
اغني عنك من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم كان في هذا تنبيه
لمن انتسب بهؤلاء الثلاثة ان لا يعترفوا بالنسب ويتركوا الكلام
الطيب والعمل الصالح وهذا دليل على ان بغض جنس العرب ومعارضة
كفرهم وسبب الكفر ومقتضاه انهم افضل من غيرهم وان محبتهم سبب
قوة الايمان لانه لو كان تحريم بغضهم كتحريم بغض سائر الطوائف لم
يكن ذلك سببا لفراق الدين ولا لبغض الرسول بل كان يكون نوع عدوان
فلما جعله سببا لفراقه وبغض الرسول دل على ان بغضهم اعظم من بغض
غيرهم وذلك دليل على انهم افضل لان الحب والبغض يتبع الفضل
فمن كان بغضه اعظم دل على انه افضل ودل حينئذ على محبته دين
لاجل ما فيه من زيادة الفضل ولان ذلك ضد البغض ومن كان بغضه
سببا للعذاب لخصوصه كان حبه سببا للثواب وذلك دليل على الفضل
وقد جاء ذلك مصرحاً به في حديث اخر رواه ابو طاهر السلفي في فضل العرب
من حديث ابي بكر بن ابي داود بن موسى بن حماد بن عيسى بن علي بن الحسن
الثامي بن خليد بن ربيع بن يونس عن عبيد بن الحسن بن عمار بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب ابي بكر وعمر من الايمان و
بغضهما من الكفر وحب العرب من الايمان وبغضهم من الكفر وقد اخرج
حرب الكرماني وغيره بهذا الحديث وذكروا الغلظة حب العرب ايمان وبغضهم
نفاق وهذا الاسناد حده فيه نظر لكن لعله روي من وجه اخر وانما كتبه
لموافقة معنى حديث سلمان رضي الله عنه فانه قد صرح في حديث سلمان
بان بغضهم نوع كفر ومقتضى ذلك ان جهنم نوع ايمان فكان هذا موافقا
له وكذلك رويت احاديث النكرة ظاهرة عليها مثلما رواه الترمذي من
حديث حصين بن عمر عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب عن
عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي قال الترمذي هذا

الدين ٣

انت ٣

٩ وكفرهم

قدم

حديث

حديث غريب لا تعرفه الا من حديث حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق
وليس حصين عند اهل الحديث بذاك القوي قلت هذا
الحديث معناه قريب من معنى حديث سلمان فان الغش للنوع لا
يكون مع محبتهم بل لا يكون الا مع استخفاف او بغض فليس معناه
بعيدا لكن حصين هذا الذي رواه قد انكر اكثر الحفاظ احاديثه قال
يحيى بن معين ليس بشي وقال ابن المديني ليس بالقوي وروي عن مخارق
عن طارق احاديث منكروه وقال البخاري وابوزرعة منكر الحديث وقال
يعقوب بن شيبة ضعيف جدا ومنهم من يجاوز به الضعف الى الكذب
وقال ابن عدي عامة احاديثه معاضيل ينفر عن كل من روى عنه قلت
ولذلك لم يحدث احمد ابنته بهذا الحديث في الحديث المسند فانه قد كان
كتبه عن محمد بن بشر عن عبد الله بن عبد الله بن الاسود عن حصين
كما رواه الترمذي فلم يحدث به وانما رواه عبد الله عنه في المسند عنه
وجادة قال وجدت في كتاب ابي سفيان بن عيينة وذكره وكان احمد
رضي الله عنه على ما تدل عليه طريقته في المسند اذ ارى ان الحديث
موضوع او قريب من الموضوع لم يحدث به ولذلك ضرب علي احاديث
رجال فلم يحدث بها في المسند لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من
حدث عني بحديث وهو يري انه كذب فهو واحد الكاذبين ولذلك
روي عبد الله بن احمد في مسند ابيه بن اسمعيل ابو عمر بن اسمعيل
ابن عياش عن زيد بن جبير عن داود بن الحصين عن عبيد الله بن ابي
رافع عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يبغضن العرب الا منافق وزيد بن جبير عندهم منكر الحديث وهو مروي
ورواية اسمعيل بن عياش عن غير الشافعيين مضطرب وكذلك روي
ابو جعفر محمد بن عبد الله الحافظ الكوفي المعروف بمطين بن العلاء
بن عمرو الحنفي بن يحيى بن بريد الاشعري بن جريح عن عطاء بن ابي
عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبوا العرب لثلاث

٧

فهم اقرب الى السخا والحلم والوقار وغير ذلك من الاخلاق
المحمودة لكن كانوا قبل الاسلام طبيعة قابلة للخير معطلة
عن فعلهم ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شرعية متورثة
عن نبي ولا هم ايضا مستغفلين ببعض العلوم العقلية المحضة
كالطب والحساب ونحوهما انما علمهم ما سمحت به قرايحهم
من الشعر والخطب او ما حفظوه من انسابهم واياهم وما
احتاجوا اليه في دنياهم من الانوار والنجوم او من الحروب فلما
بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى الذي ما جعل الله في
الارض ولا يجعل امرا اجل منه واعظم قدرا وتلقوه عند مجيئه
الشديدة لهم ومجاهدته على قلوبهم عن تلك العادات الجاهلية
والظلمات الكفرية التي كانت قد احالت قلوبهم عن فطرتهما فلما تلقوا
عند ذلك الهدى زالت تلك الرغبات عن قلوبهم واستنارت بهدي
الله فاخذوا هذا الهدى العظيم بتلك الفطرة الحيدة فاجتمع لهم
الكمال بالقوة المخلوقة فيهم والكمال الذي انزله الله اليهم بمنزلة
ارض جيدة في نفسها لكن هي معطلة عن الحرث او قد نبت فيها
شجر العضاة والعوسج وصارت ماوى الخنازير والسباع فاذا
ظهرت عن الموزي من الشجر والدواب وان زرع فيها افضل الحبوب
والثمار جاء فيها من الحرث ما لا يوصف مثله فصار السابقون
الاولون من المهاجرين والانصار افضل خلق الله بعد الانبياء
وصاروا افضل الناس بعدهم من اتبعهم باحسان الى يوم القيمة
من العرب والعجم وكان الناس اذ ذاك الخارجون عن هذا الكمال
قسمين اما كافر من اليهود والنصارى لم يقبل هدى الله واما
غيرهم من العجم الذين لم يشركوهم فيما فطر واعليه وكان عامة العجم
حينئذ كفارا من الفرس والروم فجاءت الشرعية باتباع اولئك
السابقين على الهدى الذي رضى الله لهم وبمخالفة من سواهم

اما المعصية واما لتقيصته واما لانه فطنة النقيصة فاذا نهت
الشرعية عن مشابهته الاعاجم دخل في ذلك ما عليه الاعاجم
الكفار قديما وحديثا ودخل في ذلك ما عليه الاعاجم المسلمون مما
لم يكن عليه السابقون الاولون كما يدخل في معنى الجاهلية العربية
ما كان عليه اهل الجاهلية قبل الاسلام وما عاد اليه كثير من العرب
من الجاهلية التي كانوا عليها ومن تشبه من العرب بالعجم حتى هم
ولهذا كان الذين تناولوا العلم والايمان من ابناء فارس انما حصل
ذلك بمقتضى بعثهم للدين الحنيف بلوازمه من العربية وغيرها ومن
نقص من العرب انما هو بتخلفهم عن هذا واما بموافقتهم العجم
فيما السنة ان يتخالفوا فيه فهذا وجه وايضا فان الله لما انزل كتابه
باللسان العربي وجعل رسوله مبلغا عند الكتاب والحكمة بلسانه
العربي وجعل السابقين الى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيل الى ضبط
الدين ومعرفة الا بضبط هذا اللسان وصارت معرفة من الدين
وصار اعتبار التكلم به اسهل على اهل الدين في معرفة دين الله واقرن
الى اقامة شعائر الدين واقرب الى مشابهتهم للسابقين الاولين من
المهاجرين والانصار في جميع امورهم وسندكر ان شاء الله بعض ما قاله
العلماء من الامور بالخطاب العربي وكرهه مداومة غيره لغير حاجة واللسان
يقارن امور واخرى من العلوم والاخلاق فان العادات لها تاثير عظيم
فيما يحبه الله او فيما يكرهه فلهذا ايضا جاءت الشرعية بلزوم عادات
السابقين في اقوالهم واعمالهم وكرهه الخروج عنها الى غيرها من غير
حاجة فحاصل ان النهي عن التشبه بهم لما يقضى اليه من فوات الفضائل
التي جعلها الله للسابقين الاولين وحصول النقايا التي كانت
في غيرهم ولهذا لما علم المؤمنون من ابناء فارس وغيرهم هذا الامر
اخذ من وفقه الله منهم نفسه بالاجتهاد في تحقيق المشابهة
بالسابقين فصاروا اولئك من افضل التابعين باحسان الى يوم القيمة

وصار كثير منهم ائمة لكثير من غيرهم ولهذا كانوا يفضلون من الفرس من رآوه
اقرب الى متابعه السابقين حتى قال الاصمعي فتمارواه عنه ابو طاهر السلفي
في كتاب فضل الفرس قال فجم اصبهان قرش العجم وروى ايضا السلفي
باسناد معروف عن عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماحشون عن سامة
ابن زيد عن سعيد بن المسيب قال لو اني لم اكن من قرش لاحببت ان اكون
من فارس ثم احببت ان اكون من اصبهان وروى باسناد اخر عن سعيد
ابن المسيب قال لو اني رجل من قرش لتمنيت ان اكون من اهل اصبهان
لقول النبي صلى الله عليه وسلم لو كان الدين معلقا بالثريا لتناوله
ناس من ابناء العجم اسعد الناس بها فارس واصبهان قالوا وكان سلمان
الفارسي من اهل اصبهان وكذلك عكرمة مولى ابي عباس رضي الله عنهما
وغيرهما فان اشارة الاسلام كانت باصبهان اظهر منها بغيرها حتى
قال الحافظ عبد القادر الرازي رحمه الله ما رايت بلدا بعد بغداد
اكثر حديثا من اصبهان وكان ائمة السنة علما وفقها والعارفين
بالحديث وسائر امور الاسلام المحض فيهم اكثر من غيرهم حتى ان قضاة
كانوا من فقهاء الحديث مثل صالح بن احمد بن حنبل ومثل ابي بكر بن
ابي عاصم ومن بعدهم وانا لا اعلم حالهم باخرة ولذلك كل مكان او
شخص من اهل فارس يمدح الممدوح الحقيقي انما يمدح لمسا بهمة السابقين
حتى قد يختلف في فضل شخص على شخص او قول على قول او فعل على
فعل لا اجل اعتقاد كل من المختلفين ان هذا اقرب الى طريق السابقين
الاولين فالهمة مجمعة على هذه القاعدة وهي فضل طريقة العرب
السابقين وان الفاضل من تبعهم وهو المطلوب هنا وانما تتم
الكلام بامر من احدهما ان الذي يجب على المسلم اذا نظر في الفاضل
او تكلم فيها ان يسلك سبيل العاقل الذي غرضه ان يعرف
الخير ويتخاره جهده ليس غرضه الفخر ولا الغرض من احد فقد روى
مسلم في صحيحه عن عياض بن حمار المجاشعي رضي الله عنه قال قال

ان قيل م

ان م

ط سمة
الفضائل

على احد م

رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اوحى الي ان تواضعوا حتى
لا يفخر احد على احد ولا يبغى احد على احد فنهى الله تعالى على لسان
رسوله عن نوعي الاستطالة على الخلق وهي الفخر والبغي لان المستطيل
ان استطال بحق فقد افترى وان كان بغير حق فقد بغا فلا يحل
لا هذا ولا هذا فان كان الرجل من الطائفة الفاضلة مثل ان تذكر
فضل بني هاشم او قرش او العرب او الفرس او بعضهم فلا يكن
حظه استشعار فضل نفسه والنظر الى ذلك فانه مخطئ في هذا
لان فضل الجنس لا يستلزم فضل الشخص كما قد مناه نبي تجشني
افضل عند الله من جمهور قرش ثم هذا النظر يوجب نقصه
وخروجه عن الفضل فضلا عن ان يستعلي بهذا ويستطيل وان
كان من الطائفة الاخرى مثل العجم او غير قرش او غير بني هاشم
فليعلم ان تصديقه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اخبر وطاعته
فيما امر ومحبة ما احبه الله والتشبه بمن فضله الله والقيام بالدين
الحق الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم يوجب له ان يكون افضل
من جمهور الطائفة المفضلة وهذا هو الفضل الحقيقي وانظر الى عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه حين وضع الديوان وقالوا لزيد امير
المؤمنين بنفسه فقال لا ولكن ضعوا ثمر حيث وضعه الله تعالى
فبدا يا اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من يليهم حتى جات
نوبة في بني عدي وهم متأخرون عن الكثر يطون قرش ثم هذا
الاتباع للحق ونحوه قدمه على عامة بني هاشم فضلا عن غيرهم
من قرش الثاني ان اسم العرب والعجم قد صار فيه اشتباه فانا قد
قدمنا ان اسم العجم يعجم في اللغة كل من ليس من العرب ثم لما كان
العلم والايمان في ابناء فارس اكثر منه في غيرهم من العجم كانوا هم
افضل الاعاجم فغلب لفظ العجم في عرف العامة المتأخرين عليهم
فصار حقيقة عرفية عامية فيهم واسم العرب في الاصل كان اسما

لقوم جمعوا ثلثة اوصاف احدها لسانهم كان للغة العربية
 الثاني انهم كانوا من اولاد العرب الثالث ان مساكنهم كانت ارض
 العرب وهي جزيرة العرب التي هي من بحر القلزم الى بحر البصرة ومن
 اقصى حجر باليمن الى اواصل الشام بحيث كانت تدخل اليمن في دارهم
 ولا يدخل فيها الشام وفي هذه الارض كانت العرب قبل حين المبعث
 وقبله فلما جاء الاسلام وفتحت الامصار سكنوا سائر البلاد من
 اقصى المشرق الى اقصى المغرب والى سواحل الشام وارمينيه وهذه
 كانت مساكن فارس والروم والبربر وغيرهم ثم انقسمت هذه البلاد
 قسمين منها ما غلب على اهل لسان العرب حتى لا يعرف عامتهم غير
 او يعرفونه وغيره مع ما دخل في لسان العرب من اللحن وهذه غالب
 مساكن الشام والعراق ومصر والاندلس ونحو ذلك واظن ارض فارس
 وخراسان كانت هكذا قديما ومنها ما العجمية كثيرة فيهم او غالب عليهم
 كبلاد الترك وخراسان وارمينيه واذربيجان ونحو ذلك فهذه
 البقاع انقسمت الى ما هو عربي ابتداء والى ما هو عربي انتقالا والى
 ما هو عجمي وكذلك الانساب ثلثة اقسام قوم من نسل العرب
 وهم باقون على العربية لسانا لادارا ودارا لسانا وقوم من
 نسل العرب بل من نسل بني هاشم اصارت العجمية لسانهم ودارهم
 او احدهما وقوم مجهولون الاصل لا يدري امن نسل العرب هم ام
 من نسل العجم وهم اكثر الناس اليوم سواء كانوا عرب الدار واللسان
 او عجميا في احدهما وكذلك انقسموا في اللسان ثلثة اقسام قوم يتكلمون
 بالعربية لفظا ونغمة وقوم يتكلمون بها لفظا لانغمة كذا وهم المتعربون
 الذين ما تعلموا النغمة ابتداء من العرب وانما اعتادوا غيرها ثم
 تعلموها كغالب اهل العلم ممن تعلم العربية وقوم لا يتكلمون بها الا
 قليلا وهذا القسمان منهم من تغلب عليه العربية ومنهم من تغلب
 عليه العجمية ومنهم من قد تشكك في حق الامران اما قدرة واما عادة

ان م

ودارا ولسانا

فاذا

فاذا كانت العربية قد انقسمت شعبا ولسانا ودارا فان الاحكام
 تختلف باختلاف هذا الانقسام خصوصا النسب واللسان فان
 ما ذكرناه من تحريم الصدقة على بني هاشم واستحقاق نصيب من
 الخمس يثبت لهم باعتبار النسب وان صارت السننهم عجمية وما
 ذكرناه من حكم اللسان العربي واختلاف العرب يثبت لمن كان
 كذلك وان كان اصله فارسيا وينتفي عن لم يكن كذلك وان كان
 اصله هاشميا والمقصود هنا ان ما ذكرته من النهي عن التشبه بالاعجم
 انما العبرة بما كان في صدر الاسلام من السابقين الاولين فكلمنا
 كان الى هديهم اقرب فهو المفضل وكلمنا خالف ذلك فهو المخالف سواء
 كان المخالف لذلك اليوم عربي النسب او عربي اللسان فهكذا جاء
 عن السلف فروى الحافظ ابو طاهر السلفي في فضل العرب باسناده
 عن ابي شهاب الخياط با حبان بن موسى عن ابي جعفر محمد بن علي بن
 الحسين بن علي رضي الله عنه قال من ولد في الاسلام فهو عربي وهذا
 الذي يروى عن ابي جعفر لان من ولد في الاسلام فقد ولد في دار
 العرب واعتاد خطابها هكذا كان الامر وروى السلفي عن المومنين
 الساجي عن ابي القاسم الخلال ان ابو محمد الحسن بن الحسن التوسي
 ساعلي بن عبد الله بن مبشر بن محمد بن جرب النشائي بنا اسحاق الازرق
 عن هشام بن حسان عن الحسن بن عبيد بن هزيرة بن فقه قال من تكلم بالعربية
 فهو عربي ومن ادرك له اثنان في الاسلام فهو عربي هكذا فيه
 واظنه ومن ادرك له ابوان في ذلك فهما ان صح هذا الحديث فقد
 علقت العربية في مجرى اللسان وعلقت في النسب بان يدرك له
 ابوان في الدولة الاسلامية العربية وقد ينجح بهذا القول ابو حنيفة
 ان من ليس له ابوان في الاسلام او في الحرية ليس كفوا لمن له ابوان
 في ذلك وان اشتركوا في العجمية والعنافة ومذهب ابي يوسف ذوالاب
 كذي الابوين ومذهب الشافعي واحمد ان العبرة بذلك نص عليه احمد وقد

٦٢

روى السلفي من حديث الحسن بن رشيق ما احمد بن الحسن بن هرون
 ما العلاء بن سالم ما قره بن عيسى الواسطي ما ابو بكر الهذلي عن
 مالك بن انس عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال جاء قيس
 ابن مطاطة الى حلقة فيها صهيب الرومي وسلمان الفارسي وبلال
 الحبشي فقال هذه الاوس والخزرج قد قاموا بنصرة هذا الرجل فما
 بال هولاء فقام معاذ بن جبل فاخذ بتلبسته ثم اتى به النبي صلى الله
 عليه وسلم فاخبره بمقالته فقام النبي صلى الله عليه وسلم ففضيا
 بحجر رداه حتى دخل المسجد ثم نودي ان الصلاة جامعة فضعف
 المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس فان الرب
 رب واحد والدين دين واحد وان العربية ليست لاحدكم باب ولا ام
 انما هي لسان فمن تكلم بالعربية فهو عربي فقام معاذ بن جبل فقال
 بهم تاملنا في هذا المناقفة فقال دعنا الى النار فكان قيس ممن ارتد
 وقتل في الردة هذا حديث ضعيف وكان مركب على مالك لكن
 معناه ليس بعيد بل هو صحيح من بعض الوجوه كما قدمناه ومن
 تأمل ما ذكرناه في هذا الباب عرف مقصود الشريعة فيما ذكرناه من
 الموافقة المأمورية والمخالفة المنهي عنها كما تقدمت الدلائل عليه
 وعرف بعض وجوه ذلك واسبابه وبعض ما فيه من الحكمة
فصل فان قيل ما ذكرتموه من الادلة معارض بما يدل على
 خلافه وذلك ان شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه
 لقوله فيهم اقمته وقوله انتبع مله ابراهيم وقوله يحكم بها النبيون
 الذين اسلموا وغير ذلك من الدلائل المذكورة في غير هذا الموضع مع
 انكم مسلمون لهذه القاعدة وهي قول عامة السلف وجمهور
 الفقهاء ومعارض بما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله
 عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود
 صياما يوم عاشورا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

والاباب واحد
ط
على

بلغ

ما هذا

ما هذا اليوم الذي تصومونه قالوا هذا يوم عظيم انجا الله فيه موسى
 وقومه واغرق فرعون وقومهم فصامه موسى شكرا ففخن لصومه
 تعظيما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففخن احق واولى
 بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيام
 متفق عليه وعن ابي موسى قال كان يوم عاشورا نقده اليهود
 عيدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموه انتم متفق عليه
 وهذا لفظ البخاري ولفظ مسلم تعظه اليهود ويتخذوه عيدا
 وفي لفظ له كان اهل خيبر يصومون يوم عاشورا يتخذونه عيدا
 ويلبسون فيه ثيابا هم فيه حليهم وشارتهم وعن الزهري عن عبيد الله
 ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان اهل الكتاب
 يسدلون اشعارهم وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر به فسدك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد فتفق عليه
 قيل اما المعارضة تكون بشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا
 بخلافه فذا اكرموني على مقدمتين كلتا هما منتفية في مسألة الشبهة
 بهم احدهما ان يثبت ان ذلك شرع لهم ينقل موثوق به مثل ان
 يخبرنا الله به في كتابه او على لسان نبيه رسوله او ينقل بالتواتر ونحو
 ذلك فاما مجرد الرجوع الى قولهم او الى ما في كتبهم فلا يجوز بالاتفاق
 والنبي صلى الله عليه وسلم وان كان قد استخبرهم فاخبروه ووقف
 على ما في التوراة فان ذلك لا يبرج عليه باطلهم بل الله تعالى يعرف ما
 يكذبون مما يصدقون كما قد اخبرهم بكذبهم غير مرة واما نحن فلاننا من
 من ان يحد ثونا بالكذب فيكون قاسق بل كافر قد جانا نساء فاستعناه
 وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا حدثكم
 اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم المقدمة الثانية ان
 لا يكون في شرعنا بيان خاص لذلك فاما اذا كان بيان خاص اما بالموافقة

فيه

ط
هي الزينة



او بالمخالفة استغنى عن ذلك فابتنى عنه من موافقتهم لم يثبت
 انه كان شرع لمن قبلنا وان ثبت فقد كان هدي نبينا صلى الله عليه
 واصحابه بخلافه وبهم امرنا نحن ان نتبع ونقتدي وقد امرنا
 نبينا صلى الله عليه وسلم ولصلى الله عليه ان يكون هدينا مخالفا
 لهدي اليهود والنصارى وانما تجي الموافقة في بعض الاحكام العارضة
 لا في الهدي المرتب والشعار الذي لا بد ان يكون قد جاء عن
 نبينا واصحابه خلافا او ثبت اصل شرعهم في ديننا شرعا وقد ثبت
 عن النبي من الانبياء اصله او وصفه مثل فداء من نذر ان يذبح ولده بشاة
 ومثل الختان المأمور به في مكة ابراهيم صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك
 وليس الكلام فيه واما حديث عاصم فقد ثبت ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يصوم قبل استخياره اليهود وكانت
 قرين يصوم في الصحيحين من حديث الزهري عن عروة عن عائشة
 رضي الله عنها قالت كانت قرين يصوم يوم عاشورا في الجاهلية
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم فلما هاجر الى المدينة
 صامه وامر بصومه فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن
 شاء تركه وفي رواية وكان يوما تستر فيه الكعبة واخرجاه من حديث
 هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم عاشورا
 يصوم قرين في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصوم في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما
 فرض رمضان ترك عاشورا فن شاء صامه ومن شاء تركه وفيها
 عن عبد الله بن عمر ان اهل الجاهلية كانوا يصومون يوم عاشورا
 وان رسول الله صلى الله عليه وسلم صامه والمسلمون قبل ان يفرض
 رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عاشورا يوم من
 ايام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه فاذا كان اصل صومه لم يكن
 موافقة لاهل الكتاب فيكون قوله فنحن احق بموسى منكم لو كنا

قال

فلما افترق رمضان

لصوم

لصور وبياننا لليهود ان الذي تفعلونه من موافقة موسى نحن ايضا
 نفعله فنكون اولي بموسى منكم الجواب عن هذا وعن قوله كان يجب
 موافقة اهل الكتاب فيما لم يفرق في شيء من وجوه احدها ان
 هذا كان متقدما ثم نسخ الله ذلك وشرع لمخالفة اهل الكتاب
 وامره بذلك في متن هذا الحديث انه سدل شعره موافقة لهم ثم فرق
 شعره ولهذا صار الفرق شعار المسلمين وكان من الشرط المشروطة
 على اهل الذمة ان لا يفرقوا شعورهم وهذا كما ان الله شرع له في اول
 الامر استقبال بيت المقدس موافقة لاهل الكتاب ثم انه نسخ ذلك
 وامره باستقبال الكعبة واخبر عن اليهود وغيرهم من السفهاء
 انهم يقولون ما وولهم عن قبلتهم التي كانوا عليها واخبر انهم لا يرضون
 عنه حتى يتبع قبلتهم واخبر ان اتبع اهواءهم من بعد ما جاءهم من
 العلم ما له من الله من ولي ولا نصير واخبر ان لكل وجهة هو
 مولى بها وكذلك اخبر في موضع اخر انه جعل لكل شرعة ومنهاجا
 فالشعار من جملة الشرعة والذي يوضح ذلك ان هذا يوم عاشورا
 الذي صامه وقال نحن احق بموسى منكم قد شرع قبيل موته مخالفة
 اليهود في صومه وامر صلى الله عليه وسلم بذلك ولهذا كان ابن عباس
 رضي الله عنهما وهو الذي كان يقول تعجبه موافقة اهل الكتاب فيما لم
 يفرق في شيء وهو الذي روى قوله نحن احق بموسى منكم استصحابا
 رضي الله عنهم امرا بمخالفة اليهود في صوم عاشورا وقد ذكرنا انه
 هو الذي روى شرع المخالفة وروى ايضا مسلم في صحيحه عن الحكم
 ابن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم
 فقلت له اخبرني عن صوم عاشورا فقال اذا رايت هلال المحرم
 فاعدوا واصلح يوم التاسع صائما فقلت هكذا كان محمد يصومه
 قال نعم وروى مسلم ايضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لمن بقيت الى قابل لا يصوم من التاسع يعني يوم

ثم

عاشورا ومعنى قول ابن عباس صم التاسع يعني والعاشر هكذا
 ثبت عنه وعلمه بخالفه اليهود قال سعيد بن منصور ساسفان
 عن عمرو بن دينار سمع عطاء سمع ابن عباس يقول صوموا التاسع
 والعاشر خالفوا اليهود ورايتا في فوائد داود بن عمرو عن اسماعيل
 ابن عليه قال ذكرنا عندنا بن ابي نجيح ان ابن عباس كان يقول يوم
 عاشورا يوم التاسع فقال ابن ابي نجيح انما قال ابن عباس كره ان
 اصوم يوما فاردا ولكن صوموا قبله يوما او بعده يوما وتحقق
 ذلك ما رواه الترمذي عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بصوم يوم عاشورا العاشر من محرم قال الترمذي حديث
 حسن صحيح وروى سعيد في سنن عن هشيم عن ابن ابي ليلى عن داود
 ابن علي عن ابيه عن جده عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صوموا يوم عاشورا وخالفوا فيه اليهود صوموا يوما
 قبله او يوما بعده رواه احمد ولفظه صوموا قبله يوما وبعده يوما
 ولهذا نص احمد على مثل ما رواه ابن عباس وافتي به فقال في رواية
 الاثر ما اذهب في عاشورا ان يصام يوم التاسع والعاشر حديث
 ابن عباس صوموا التاسع والعاشر وقال حرب سالت احمد عن صوم
 عاشورا فقال يصوم يوم التاسع والعاشر وقال في رواية الميموني
 وابي الحرث من اراد ان يصوم عاشورا صام التاسع والعاشر الا
 ان تشكك الشهور فيصوم ثلثة ايام ابن سيرين يقول ذلك وقد
 قال بعض اصحابنا ان الافضل صوم التاسع والعاشر وان اقتصر على
 العاشر لم يكره ويعتض في كلام احمد انه يكره الاقتصار على العاشر
 لانه سئل عنه فافتي بصوم اليومين وامر بذلك وجعل هذا هو السنة
 لمن اراد صوم يوم عاشورا وابتع في ذلك حديث ابن عباس وابن عباس
 كان يكره افراد العاشر على ما هو مشهور عنه ومما يوضح ان كل ما جاء
 من التشبيه بهم انما كان في صدر الهجرة ثم نسخ ذلك ان اليهود كانوا

سنة
 يحيى

هذا م

ذلك م

اذن

اذ ذاك لا يتميزون عن المسلمين لافي شعور ولا في لباس لالعلامه
 ولا بغيرها ثم انه ثبت بعد ذلك بالكتاب والسنة والاجماع الذي
 كمل ظهوره في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما شرع الله من
 مخالفة الكافرين وفارقتهم في الشعار والهدى وسبب ذلك ان
 المخالفة لهم لا تكون الا مع ظهور الدين وعلوه كالحجاء والزامهم بالحج
 والصغار فلما كان المسلمون في اول الامر ضعفاء لم يشرع المخالفة
 لهم فلما كمل الدين وظهر وعلا شرع ذلك وصل ذلك اليوم لو ان
 المسلم بدار حرب او دار كفر غير حرب لم يكن ما مور بالخالفة لهم في
 الهدى الظاهر لما عليه في ذلك من الضر بل قد يستحب للرجل او يحسب عليه
 ان يسارهم احبانا في هديهم الظاهر اذا كان في ذلك مصلحة دينيه
 من دعوتهم الى الدين او الاطلاع على باطن امرهم لاجل المسلمين
 بذلك او دفع ضررهم عن المسلمين ونحو ذلك من المقاصد الصالحه فاما
 في دار الاسلام والجمعة التي اعز الله فيها دينه وجعل على الكافرين به
 الصغار والجنه فيها شرعت المخالفة واذا ظهر ان الموافقة والمخالفة
 لهم تختلف باختلاف الزمان والمكان ظهرت حقيقة الاحاديث في هذا
 الوجه الثاني ان لو فرضنا ان ذلك لم ينسخ فالنبي صلى الله عليه وسلم
 هو الذي كان له ان يوافقهم لانه يعلم حقهم من باطلهم ما يعلم الله اياه ونحن
 نتبعه فاما نحن فلا يجوز لنا ان نأخذ شيئا من الدين عنهم لانه
 اقوالهم ولا من افعالهم باجماع المسلمين المعلوم بالاضطرار من دين
 الرسول صلى الله عليه وسلم ولو قال رجل يستحب لنا موافقة اهل الكتاب
 الموجودين في زماننا لكان قد خرج عن دين الامه الثالث ان نقول
 بموجبه كان يعجب موافقة اهل الكتاب فيما لم يوجب بشيء ثم انه امر
 بمخالفتهم وامرنا نحن ان نتبع هديهم وهدى اصحابه السابقين الاولين
 من المهاجرين والانصار والكلام انما هو في انا فنهيون عن التشبه
 بهم فيما لم يكن سلف الامه عليه فاما ما كان سلف الامه عليه فلا ريب

١٢

سواء فعلوه او تركوه فاننا لا نترك ما امر الله به لاجل ان الكفار
 تفعله مع ان الله لم يامرنا بشي يوافقونا عليه الا ولابد من نوع وفائدة
 يتميز بها دين الله المحكم مما قد نسخ او بطل **فصل** قد ذكرنا
 من دلائل الكتاب والسنة والاجماع والآثار والاعتبار ما دل على ان التشبه
 بهم في الجملة منهي عنه وان مخالفتهم في هديهم مشروع اما ايجابا واما
 استحبابا بحسب المواضع وبيان ان ما امر به من مخالفتهم مشروع
 سواء كان ذلك الفعل ما قصد فاعله التشبه بهم او لم يقصد وكذلك
 ما نهى عنه من مشابهتهم نعم اذا قصدت مشابهتهم او لم تقصد فان
 عامة هذه الاعمال لم يكن المسلمون يقصدون المشابهة فيها وفيها ما لا يقصدون
 قصد المشابهة كلباس الشجر وطول الشارب ونحو ذلك ثم اعلم ان اعمالهم
 ثلثة اقسام قسم مشروع في ديننا مع كونه كان مشروعاً لهم اولاً نعلم
 انه كان مشروعاً لهم لكنهم يفعلونه الان وقسم كان مشروعاً ثم نسخ
 شرع القرآن وقسم لم يكن مشروعاً بحال وانما هم احدثوه وهذه الاقسام
 الثلاثة اما ان تكون في العبادة المحضة واما ان تكون في العادات المحضة
 وهي الآداب واما ان تجتمع العبادات والعادات فهذه تسعة اقسام
 فاما القسم الاول وهو ما كان مشروعاً في الشريعتين او ما كان مشروعاً
 لنا وهم يفعلونه فهذا الصوم عاشورا وكامل الصلاة والصيام فهنا
 تقع المخالفة في صفة ذلك العمل كما سنلنا صوم ناسوعا وعاشورا وكما
 امرنا بتعجيل الفطور والمغرب مخالفا لاهل الكتاب وكما امرنا بالصلاة في
 النعلين فخالفة لليهود وهذا كثير في العبادات وكذلك في العادات قال
 صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والسق لغيرنا وسن توجيه قبور المسلمين الى
 الكعبة تمييزا لها عن مقابر الكفار فان اصل الدفن من الامور المشروعة
 ولباس النعل في الصلاة فيه عبادة وعادة ونزع النعل في الصلاة شرعية
 كانت لموسى عليه السلام وكذلك اعتزال الحيض ونحو ذلك من الشرايع
 التي جازها معناهم في اصلها وخالفناهم في وصفها القسم الثاني ما كان

قد تقدم

فيه

وبما ذكره السجور خالفة لاهل الكتاب

في الامور العادية ثم قد اختلفت الشرايع في صفة وهو ايضا مشروعاً عبادات

مشروعاً ثم نسخ بالكلمة كالسبت او ايجاب صلاة او صوم ولا يخفى
 النهي عن موافقتهم في هذا سواء كان واجبا عليهم فيكون عبادة او محرماً
 عليهم فيتعلق بالعبادات فليس للرجل ان يمتنع من اكل الشحوم وكل
 ذي نطفة على وجه التدين بذلك وكذلك ما كان مركباً منها وهي الاعياد
 التي كانت مشروعة لهم فان العيد المشروع يجمع عبادة وهو ما فيه من
 صلاة او صدقة او ذكر او نسل ويجمع عادة وهو ما يفعل فيه من التوسع
 في الطعام واللباس او ما يتبع ذلك من ترك الاعمال الموضوعة واللعب
 المأذون فيه في الاعياد لمن ينتفع باللعب ونحو ذلك ولهذا قال النبي
 صلى الله عليه وسلم لما زجر ابو بكر رضي الله عنه الكوثر بين عن الغنا في بيته
 قال دعها يا ابا بكر فان لكل قوم عبداً وان هذا عبداً وكان الحبشة يلعبون
 بالحراب يوم العيد والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليهم فالاعياد المشروعة
 يشرع فيها وجوباً واستحباباً من العبادات فالاشرع في غيرها ويباح
 فيها ويستحب او يحب من العادات التي للنفس فيها حظ ما لا يكون
 في غيرها كذلك ولهذا اوجب فطر يوم العيد وقرن بالصلاة في احدهما
 الصدقة وقرن بها في الاخر الذبح وكلاهما من اسباب الطعام فوافقهم
 في هذا القسم المنسوخ من العبادات او العادات او كلاهما فصح من موافقتهم
 فيما هو مشروع الاصل ولهذا كانت الموافقة في هذا محرمة كما سيذكره
 وفي الاول قد لا يكون الامكرهه واما القسم الثالث وهو ما احدثوه
 من العبادات او العادات او كلاهما فهو اقبح واقبح فانه لو احدث المسلمون
 لقد كان يكون قبيحاً فكيف اذا كان ما لم يشعربني قط بل احدثه الكافرون
 فالموافقة فيه ظاهرة القبح فهذا اصل واصلاخر وهو ان كل ما يشبهون فيه
 من عبادة او عادة او كلاهما هو من المحدثات في هذه الامة ومن البدع
 اذ الكلام فيما كان من خصائصهم واما ما كان مشروعاً لنا وقد فعله
 سلفنا السابقون فلا كلام فيه فجميع الادلة الدالة من الكتاب والسنة والاجماع
 على قبح البدع وكراهتها تحريماً او تنزيهاً تندرج هذه المشابهات فيها فيجتمع

عن

فيها انها بدع محدثة وانها متشابهة للكافرين وكل واحد من الوصفين
 موجب للنهي اذ المشابهة مني عنها في الجملة ولو كانت في السلف والبدع مني
 عنها في الجملة ولو لم يفعلها الكفار فاذا اجتمع الوصفان صارا علتين
 مستقلتين في القبح والذي **فصل** اذا تقرر هذا الاصل
 في مشابهة الكفار فنقول موافقتهم في اعيادهم لا تحوز من
 طريقين الطريق الاول العام وهو ما تقدم من ان هذا موافقة لاهل
 الكتاب فيما ليس من ديننا ولا عادة سلفنا فيكون فيه مضادة موافقتهم
 وفي تركه مصلحة مخالفتهم حتى لو كان موافقتهم في ذلك امر الاتفاقيا
 ليس ما خوذ عنهم لكان المشروع لنا مخالفتهم لما في مخالفتهم من المصلحة
 كما تقدمت الاشارة اليه فمن وافقتهم فوات على نفسه هذه المصلحة
 وان لم يكن قد اتى بمضادة فكيف اذا جمعها ومن وجهة انه من البدع
 المحدثة وهذه الطريق لارباب انها تدل على كراهة التشبيه بهم في ذلك
 فان اقل احوال التشبيه ان يكون مكروها وكذلك اقل احوال البدع
 ان تكون مكروهة ويبدل كثير منها على تحريم التشبيه بهم في العبد مثل
 قوله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم فان موجب هذا تحريم
 التشبيه بهم مطلقا وكذلك قوله خالفوا المشركين ونحو ذلك ومثل
 ما ذكرنا من دلالة الكتاب والسنة على تحريم سبيل المفضوب عليهم
 والصالحين واعيادهم من سبيلهم الى غير ذلك من الدلائل فمن عطف
 على ما تقدم من الدلائل العامة نصا واجما عا وقيا سائرين لم يدخل
 هذه المسئلة في كثير مما تقدم من الدلائل وتبين له ان هذا من جنس
 اعمالهم التي هي دينهم او شعار دينهم الباطل وان هذا محرم كل خلاف
 ما لم يكن من خصائص دينهم ولا شعارهم مثل نزع النعلين في الصلاة
 فانه جائز كما ان لباسها جائز وتبين له ايضا الفرق بين ما يقتضيه على
 عادتنا لم يحدث شيئا تكون لهم موافقتهم فيه وبين ان نخذل اعمالا
 اصلها ما خوذ عنهم وقصدنا موافقتهم او لم نقصد واما الطريق

الثاني

بلغ

الثاني الخاص في نفس اعياد الكفار فالكتاب والسنة والاجماع
 والاعتبار اما الكتاب فما تاوله غير واحد من التابعين وغيرهم
 في قوله تعالى والذين لا يشهدون الزور واذا مروا باللغو مروا كراما
 فروى ابو بكر الخلال في الجامع باسناده عن محمد بن سيرين في قوله
 والذين لا يشهدون الزور قال هو الشاهدين وكذلك ذكر عن مجاهد
 قال هو اعياد المشركين وكذلك عن الربيع بن انس قال اعياد المشركين
 وفي هذا ما روي عن عكرمة قال لعب كان في الجاهلية وقال القاضي
 ابو يعلى مسالة في النهي عن حضور اعياد المشركين روى ابو الشيخ
 الاصبهاني باسناده في شروط اهل الذمة عن الضحاك في قوله والذين
 لا يشهدون الزور قال عبيد المشركين وباسناده عن ابي سنان عن
 الضحاك والذين لا يشهدون الزور قال كلام الشرك وباسناده عن
 جويبر عن الضحاك قال اعياد المشركين وروى باسناده عن عمرو بن
 مرة لا يشهدون الزور لا يما ليون اهل الشرك على شركهم ولا يخالطونهم
 وباسناده عن عطاء بن يسار قال قال عمر رضي الله عنه اياكم
 ورطانة الاعاجم وان تدخلوا على المشركين يوم عيدهم في كنايسهم
 وقول هؤلاء التابعين انه اعياد الكفار ليس مخالفا لقول بعضهم
 انه الشرك او صنف كان في الجاهلية ولقول بعضهم انه مجالس الخنا
 وقول بعضهم انه الغنا لان عادة السلف في تفسيرهم هكذا يدكر الرجل
 نوعا من انواع المسمى لحاجة المستمع اليه او لينبيه به على الجنس كما قال
 العجيمي ما الخبز فيعطى رغيفا ويقال له هذا فالاشارة الى الجنس لا الى عين
 الرغيف لكن قد قال قوم ان المراد شهادة الزور التي هي الكذب
 وهذا فيه نظر فانه قال لا يشهد الزور ولم يقل لا يشهدون الزور ولم يقل
 لا يشهدون بالزور والعرب تقول شهدت كذا اذا حضرته كقول ابن عباس
 شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمر الفقيمة لمن شهد
 الوقعة وهو كثير في كلامهم واما شهدت بكذا فمعناه اخبرت به ووجه

لهم

والذين لا يشهدون الزور

لهم

تفسير النبا بعين المذكورين ان الزور هو المحسن المموه حتى يظهر بخلاف ما هو عليه في الحقيقة ومنه قول صلى الله عليه وسلم المستشع بما لم يعط كلابس ثوبي زور لما كان يظهر بما يعظم به ما ليس عند الخاهد بالزور يظهر كلاما يخالف الباطن ولهذا فسر تارة بما يظهر حسنه لشبهه او شهوة وهو قبيح في الباطن فالشرك ونحوه يظهر حسنه للشبهة والغنا ونحوه يظهر حسنه للشهوة واما اعياد المشركين فجعلت الشبهة والشهوة وهي باطل اذ لا منفعة فيها في الدين وما فيها من اللذة العاجلة فعاقبتها الى الم فضارت زورا وحضورها وشهودها واذا كان الله قد مدح ترك شهودها الذي هو مجرد الحضور بروية او سماع فكيف بالموافقة بما يزيد على ذلك من العمل الذي هو عمل الزور لا مجرد شهوده ثم مجرد هذه الآية فيها الحمد لها ولا الشنا عليهم وذلك وحده يفيد الترغيب في ترك شهود اعيادهم وغيرها من الزور ويقتضي الذنب الى ترك حضورها وقد يفيد كراهة حضورها لتسمية الله لها زورا فاما تحريم شهودها من هذه الآية ففيه نظر ودلائلها على تحريم فعلها اوجه لان الله تعالى سماها زورا وقد ذم من يقول الزور وان لم يضر غيره بقوله في المتظاهرين وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا وقالوا حسبو اقول الزور ففاعل الزور كذلك وقد يقال قول الزور ابلغ من فعله ولانه اذا مدحهم على مجرد تركهم شهوده دل على ان فعله مذموم عنده معيب اذ لو كان فعله جائزا لافضل تركه لم يكن في مجرد شهوده او ترك شهوده كثير مدح اذ شهوده المباحات التي لا منفعة فيها او عدم شهودها قليل التاثير وقد يقال هذا مما لغت في مدحهم اذ كانوا لا يحضرون مجالس البطالة وان كانوا لا يفعلون الباطل ولان الله قال وعباد الرحمن الذين يمشون فجعل هؤلاء المنعوتين هم عباد الرحمن واجبه فتكون هذه الصفات واجبة وفيه نظر اذ قد يقال في هذه الصفات ما لا يجب ولان المنعوتين

السلف م

على الارض هو نام

ط عبودية الرحمن م

م

هم المستحقون لهذا الوصف على وجه الحقيقة والكمال كما قال انما المومنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال انما يحشي الله من عباده العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده النقمة والمقمتان والتمرة والتمران الحديث وقال ما تقدمت المفلس ما تقدمت الرقوب ونظائره كثيرة فليسوا كانت الالة دالة على تحريم ذلك او على كراهته واستحباب تركه حصل اصل المقصود اذ من المقصود بيان استحباب ترك موا فقترهم ايضا فان بعض الناس قد يظن استحباب فعل ما فيه موافقة لهم لما فيه من التوسع على العيال او من اقرار الناس على كسبهم ومصالح دنياهم فاذا علم استحباب ترك ذلك كان اول المقصود واما السنة فروي انس بن مالك رضي الله عنه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها فقال ما هذان اليومان قالوا كنا نلعب فيهما في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد ابدلكم بهما خيرا منهما يوم الاضحى ويوم الفطر رواه ابو داود وهذا اللفظ ما اسمعيل بن موسى بن حماد عن حميد عن انس ورواه احمد والنسائي وهذا اسناد على شرط مسلم فوجه الدلالة ان العبيدين الجاهليين لم يقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تركهم يلعبون فيها على العادة بل قال ان الله قد ابدلكم بهما يومين اخرين والابدال من الشيء يقتضي ترك المبدل منه اذ لا يجمع بين المبدل والمبدل منه ولهذا لا يستعمل هذه العبادة الا في ترك اجتماعهما كقولهم تعالى افنتخذون ذريتنا اولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا وقوله فبدلناهم بجننتهم جننتين ذوات اكل خيط وقوله فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وقوله ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ومنه الحديث في المصنوع فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابدلك الله به خيرا منه مقعدا في الجنة ويقال للاخر انظر الى مقعدك

وبين م



من الحنة ابد لك الله به مقعدا من النار وقول عمر رضي الله عنه
 للبيد ما فعل شعرك قال ابد لي الله به البقرة وال غمران وهذا
 كثير في الكلام فقول صلى الله عليه وسلم ابد لكم بها يقتضي ترك
 الجمع بينهما لاسيما وقوله خيرا عنها يقتضي الاعتناء بتأشير
 لنا عما كان في الجاهلية وايضا فقول لهم ان الله قد ابد لكم لما
 سئلهم عن اليومين فاجابوه بانها يومان كانوا يلعبون فيها في
 الجاهلية دليل على انه نهاهم عنها اعتناء بيومي الاسلام اذ لو
 لم يقصد النهي لم يكن ذكر هذا الابدال هنا سببا اذا صل شرع اليومين
 الاسلاميين كانوا يعلمونه ولم يكونوا يلتزموه لاجل يومي الجاهلية
 وفي قول انس ولهم يومان يلعبون فيها وقول النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله قد ابد لكم بها يومين خيرا منها دليل على ان اشار رضي
 الله عنه فهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم قد ابد لكم بها يومين
 باليومين المبدلين وايضا فان ذنوب اليومين الجاهلين غائبا في
 الاسلام فلم يبق لهما اثر الا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا على عهد خلفائه ولو لم يكن نهى الناس عن اللعب فيها ونحوه
 مما كانوا يفعلونه لكانوا قد يقولون على العادة اذ العادات لا تغير
 الا بمخير يزيلها لاسيما وطباع النساء والصبيان وكثير من الناس متشوفة
 الى اليوم الذي يتخذونه عيد البطالة ولهذا قد يعجز كثير من الملوك
 والروسا عن نقل الناس عن عاداتهم في اعيادهم لقوة مقتضيتها
 من نفوسهم وتوفرهم كما هي على اتخاذها فلو لا قوة المانع
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكانت باقية ولو على وجه ضعيف
 فعلم ان المانع القوي منه كان ثابتا وكلما منع منه الرسول صلى
 الله عليه وسلم منافقوا كان محرمات لا يعين بالحرمان الا هذا وهذا
 امرين لا شبهة فيه فان مثل ذنوب العبد في لوعا والناس اليها
 بنوع مما كان يفعل فيها ان رخص فيه كانت مراعاة بينة وان نهى

خيرام

واللعب

عنه

عنه فهو المطلوب والمخزور في اعياد اهل الكتاب التي تقرهم عليها
 اسد من المخزور في اعياد الجاهلية التي لا تقرهم عليها فان الامة
 قد حذروا مشابها لليهود والنصارى واخبروا ان سيفعل قوم
 منهم هذا المخزور بخلاف دين الجاهلية فانه لا يهود الا في آخر الدهر عند
 اختتام انفس المؤمنين عموما ولو لم يكن اسد منه فانه مثله على ما لا يخفى
 اذ الشر الذي له فاعل موجود يخاف على الناس منه اكثر من شر لا يقتضي
 له قوتي الحديث الثاني ما رواه ابو داود وساد او بن رشيده
 شعيب بن اسحق عن الاوزاعي حدثني يحيى بن كثير حدثني ابو قلابه
 حدثني ثابت بن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان يخر ابله ببوانة فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
 نذرت ان اخر ابله ببوانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل كان فيها
 من اوئان الجاهلية يعيد قالوا لا قال فهل كان فيها عيد من اعيادهم
 قالوا لا قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوف بنذرك فانه
 لا وفا ولنذرك في مهضية الله ولا فيما لا يملك ابن ادم اصل هذا الحديث
 في الصحيحين وهذا الاسناد على شرط الصحيحين واستاده كلهم ثقات
 مشاهير وهو متصل بلا عنقنة وبوانة بضم الباء الموحدة من اسفل
 موضع يقول فيه وضاح اليماني ايا نخلي وادي بوانة حبذا
 اذا نام حراس الخيل جناتهما وسياحي وجه الدلالة منه وقال ابو داود
 في سننه ما الحسن بن علي بن يزيد بن هارون انا عبد الله بن يزيد
 ابن مقسم الشقي من اهل الطائف حدثني سارة بنت مقسم انها
 سمعت ميمونة بنت كردم قالت خرجت مع ابي في حجة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت الناس يقولون
 رسول الله فجعلت اذ ابصر في فدنا اليه ابي وهو على ناقه له مقعد
 درة كدرة الكتاب فسمعت الاعراب والناس يقولون الطنينة
 الطنينة فدنا اليه ابي فاخذ بقدمه قالت فاقبله ووقف واستمع

نسخة
 الطبطينية

منه فقال يا رسول الله اني نذرت ان ولدي ولد ذكر ان اخر على راس
 ثوان في عصية من الثنايا عدة من الغنم قال لا اعلم الا انها قالت
 خمسين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل بها من هذه الاوثان شيء
 قال لا قال فاوف بما نذرت به الله قال فجعلها فجعل يذبحها فانفلتت
 منه شاة فطلبها وهو يقول اللهم اوف بنذري فظفرها فذبحها قال
 ابوداود سام محمد بن بشار بن ابوبكر الحنفي بن عبد الحميد بن جعفر عن
 عمرو بن شعيب عن ميمونة بنت كردم بن سفيان عن ابيه اخوه مختصر
 شيء منه قال هل بها وثن او عيد من اعياد الجاهلية قال لا قال قلت
 ان ام هذه عليها نذر منى افا قضيه عنها وربما قال ابن بشار اتقضيه
 عنها قال نعم وقال سام بن عبد الله بن عبيد ابوقدامة عن عبيد
 الله بن الاخضر عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امارة انت النبي
 صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني نذرت ان اضرب على راسك
 بالدف قال اوف بنذرك قالت اني نذرت ان اذبح بمكان كذا وكذا مكان
 يذبح فيه اهل الجاهلية قال لصنم قالت لا قال لو شئت قالت لا قال اوف
 بنذرك فوجه الدلالة ان هذا الناذر كان يذبح ان يذبح نعا اها ابله
 واما غنما واما كانت قضيتين بمكان سماه فساله النبي صلى الله عليه وسلم
 هل كان بها وثن من اوثان الجاهلية بعيد قال لا قال فهل كان عيد من
 اعيادهم قال لا قال فقال اوف بنذرك ثم قال لا وفاء لنذري في معصية
 الله وهذا يدل على ان الذبح بمكان عيدهم ومحل اوثانهم معصية لله من
 وجوه احدها ان قوله اوف بنذرك تعقيب للوصف بالحكم بحر في الفاء
 وذلك يدل على ان الوصف هو سبب الحكم فيكون سبب الامر بالوفا
 وجود النذر خاليا من هذين الوصفين فيكون الوصفان مانعين من
 الوفا ولو لم يكن معصية لحاز الوفاء به الثاني انه عقب ذلك بقوله لا وفاء
 لنذري في معصية الله ولولا انذار الصورة المسئول عنها في هذا اللفظ
 العام والالم يكن في الكلام ارتباط والنذر في نفسه وان لم يكن معصية تكن

ما هو

لما

لما ساله النبي صلى الله عليه وسلم عن صورتين قال له فاوف بنذرك
 يعني حيث ليس هناك ما يوجب تحريم الذبح هناك فكان جوابه
 صلى الله عليه وسلم فيه امر بالوفا عند الخلو من هذا ونهى عنه عند وجود
 هذا واصل الوفا بالنذر معلوم فبين ما لا وفاء فيه واللفظ العام اذا
 ورد على سبب فلا بد ان يكون السبب مندرجا فيه الثالث انه لو كان
 الذبح في موضع العيد جائزا لسوغ صلى الله عليه وسلم لنا ذر الوفاء به
 كما يسوغ لمن نذرت الضرب بالدف ان تضربه به بل لا وجب الوفاء به
 اذا كان الذبح بالمكان المنذور واجبا واذا كان الذبح بمكان عيدهم
 منهيها عنه فكيف الموافقة في نفس العيد بفعل بعض الاعمال التي
 تعمل بسبب عيدهم يوضح ذلك ان العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام
 على وجه معتاد عابدا ما يعود السنة واما يعود الاسبوع او الشهر
 ونحو ذلك فالعيد امور منها يوم عايدكم الفطر ويوم الجمعة ومنها
 اجتماع فيه ومنها اعمال تتبع ذلك من العبادات والعيادات وقد
 يختص العيد بمكان بعينه وقد يكون مطلقا وكل من هذه الامور قد
 سمي عيدا فالزمان كقول النبي صلى الله عليه وسلم ليوم الجمعة ان
 هذا يوم جعله الله للمسلمين عيدا والاجتماع والاعمال كقول ابن
 عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمكان لقوله
 صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قري عيدا وقد يكون لفظ العيد اسما
 لمجموع اليوم والعمل فيه وهو الغالب لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 رعاها يا بابر فان لكل قوم عيدا وان هذا عيدنا فقول النبي صلى
 الله عليه وسلم هل بها عيد من اعيادهم يريد اجتماعا معينا وامن
 اجتماعا عاما التي تكون عيدا فلما قال لا قال له اوف بنذرك وهذا يقتضي
 ان كون البقعة مكانا لعيدهم مانع من الذبح بها وان نذر كما ان
 كونها موضع اوثانهم كذلك والاما انتظار الكلام ولا حسن الاستفصال
 ومعلوم ان ذلك انما هو لتعظيم البقعة التي يعظونها بالتقيد فيها

ط
 يجمع م

اولها ركنهم في التقييد فيها اولا حياء شعائر عيدهم فيها ونحو ذلك
اذ ليس الامكان الفعل او نفس الفعل وزمانه فان كان من اجل
تخصيص البقعة وهو الظاهر فانما هي عن تخصيص البقعة
لاجل كونها موضع عيدهم ولهذا ما خلت عن ذلك اذن في الذبح
فيها وقصد التخصيص باق فعلم ان المحذور تخصيص بقعة
عيدهم واذا كان تخصيص بقعة عيدهم محذورا فكيف بنفس
عيدهم وهذا كما انه لما كرهها لكونها موضع شركهم بعبادة
الاوثان كان النهي لان في الذبح هناك موافقة لهم في عمل عيدهم
فهو عين مسئلتنا اذ محذور الذبح هناك لم يكره على هذا التقدير
الا لموافقته في العيد اذ ليس فيه محذور آخر وانما كان الاحتمال
الاول اظهر لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأله الا عن كونها مكان
عيدهم ولم يسأله هل يذبح وقت عيدهم ولا قال هل كان عيدهم
اعبادهم فعلم انه وقت السؤال لم يكن موجودا وهذا ظاهر فان في
الحديث الاخر ان القصة كانت في حجة الوداع وحينئذ لم يكن قد بقي
عيد للمشركين فاذا كان صلى الله عليه وسلم قد نهى ان يذبح بمكان كان
الكفار يعملون فيه عيدا وان كان اولئك الكفار قد اسلموا وتركوا ذلك
العيد والسائل لا يتخذ المكان عيدا بل يذبح فيه فقط ظهر ان ذلك سد
للدريعة الى ابقاء شيء من اعيادهم خشية ان يكون الذبح هناك
سببا لاجياء امر تلك البقعة وذريعة الى اتخاذها عيدا مع ان ذلك
العيد انما كان يكون والله اعلم سوفا يتبين فيها وتبينون كما
قالت له الانصار يوم ان كنا نلعب فيها في الجاهلية لم يكن اعياد الجاهلية
عبادة لهم ولهذا فرق صلى الله عليه وسلم بين كونها مكان وثن وبين كونها
مكان عيد فهذا نهى شديدا عن ان يفعل شيء من اعياد الجاهلية على اي وجه
كان واعباد الكفار من الكتابيين والاميين في دين الاسلام من جنس
واحد كما ان كفرا طائفتين سواء في التحريم وان كان بعضه اشد من بعض

ذلك دل على النهي عن الشرك

العيد

النبي

في

في التحريم ولا يختلف حكمها في حق المسلمين لكن اهل الكتاب اقرؤا
على دينهم مع ما فيه من اعيادهم بشرط ان لا يظهروها ولا شيئا من دينهم
واولئك لم يقرؤا بل اعياد الكتابيين التي تتخذ دينا وعبادة اعظم
تحريما من عيد من يتخذ كهوا ولعبا لان العيد بما يخط الله ويكرهه
اعظم من اقتضاء الشهوات بما حرمه ولهذا كان الشرك اعظم اثما من
الزنا ولهذا كان اجتهاد اهل الكتاب افضل من جهاد الوثنيين فكان
من قتلوه من المسلمين له اجر شهيد من واذا كان الشرع قد حسم مادة
اعباد اهل الاوثان خشية ان يتدسس المسلم بشيء من اهل الكفار الذين
قد ينسب الشيطان ان يقيم امرهم في جزيرة العرب فالحشية من تدنسه
باوطان الكتابيين الباقين اشد فالنهي عنه اوكركيف وقد تقدم الخبر
الصادق بسلوك طائفة من هذه الامة سبيلهم الوجه الثالث من السنة
ان هذا الحديث وغيره قد دل على انه كان للناس في الجاهلية اعياد يجتمعون
فيها ومعلوم انه جمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم محي ذلك
عنه فلم يبق شيء من ذلك ومعلوم انه لولا نهيه لما ترك الناس تلك الاعياد
لان مقتضى لها قائم من جهة الطبيعة التي تحب ما يصنع في الاعياد خصوصا
اعباد الباطل من اللعب والذات ومن جهة العادة التي الفت ما يهوى من
العيد فان العادة طبيعة ثانية واذا كان المقتضى قائما قويا فلولا المانع
القوي لما درست تلك الاعياد وهذا يوجب العلم اليقيني بان امام المتقين
كان يمنع منها قويا امته من اعياد الكفار ويسعى في درسها وطوسها بالكليل
وليس في اقرار اهل الكتاب على دينهم ابقاء لشيء من اعيادهم في حق امته لما هم
عليه من سائر اعمالهم من سائر كفرهم ومعا صيرهم بل قد بالغ صلى الله عليه وسلم في
امر امته بمخالفتهم في كثير من المباحات وصفات الطاعات لئلا يكون ذلك ذريعة
الى موافقتهم في غير ذلك من امورهم ولتكون المخالفة في ذلك حائزا وممانعا
عن سائر امورهم فانه كلما كثرت المخالفة بينك وبين اهل التحريم كان البعد
عن اعمال التحريم فليس بعد حرص على امته ونصحهم لهم بالي هو وامي غاية

بلغ

ومنع

كما انه ليس في ذلك
انقضاء حق الامم

اهل

وكل ذلك من فضل الله عليه وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون
 الوجه الرابع من السنة فلخرجاه في الصحيحين عن عائشة رضي الله
 عنها قالت دخل علي أبو بكر وعندي جاريتان من جوارا إلى انصار تغنيان
 بما تقاولت به الانصار يوم بعات قالت وليستا بمغنياتين فقال
 أبو بكر ابن موريا الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك
 يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا با بكر ان لكل قوم عبدا
 وهذا عيدنا وفي رواية يا با بكر ان لكل قوم عبدا وان عيدنا هذا اليوم
 وفي الصحيحين ايضا انه قال دعها يا با بكر فانها ايام عيد وتلك الايام
 ايام منى والولادة من وجوه احدها قوله ان لكل قوم عبدا وهذا عيدنا
 فان هذا يوجب اختصاص كل قوم بعبدهم كما انه تعالى قال ولكل وجهته
 هو موليا وقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اوجب ذلك لاختصاص
 كل قوم بوجهتهم وبشرعتهم وذلك ان اللام تورات الاختصاص فاذا كان
 لليهود عيد او للنصارى عيد كانوا مختصين به فلا يشركهم في قبلتهم
 وشرعتهم وكذلك ايضا على هذا لان دعاهم يشركونا في عيدنا الثاني قوله وهذا
 عيدنا فانه يقتضي حصر عيدنا في هذا فليس لنا عيد سواه وكذلك قوله وان
 عيدنا هذا اليوم فان التعريف باللام والاضافة تقتضي الاستفراق فيقتضي
 ان يكون جنس عيدنا منحصرا في جنس ذلك اليوم كما في قوله تحريمها التكبير
 وتحليلها التسليم وليس غرضه صلى الله عليه وسلم الحصر في عين ذلك العيد
 او عين ذلك اليوم بل الاشارة الى جنس المشروع كما يقول الفقهاء باب
 صلاة العيد وصلاة العيد كذا وكذا ويندرج فيها صلاة العيد بين
 وكما يقال لا يجوز صوم العيد وكذلك قوله وان هذا اليوم اي جنس هذا
 اليوم كما يقول القائل لما يعاينه من الصلاة وهذه صلاة المسلمين وقول
 لمخرج الناس الى الصبح وما يفعلونه من التكبير والصلاة ونحو ذلك هذا
 عيد المسلمين ونحو ذلك ومن هذا الباب حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم عرفة ويوم النحر وايام منى عيدنا

في كتابنا لا يشك
 ٢

اهل

اهل الاسلام وهي ايام الكل وشرب كرواه ايوداود والنسائي والترمذي
 وقال حديث حسن صحيح فانه دليل على مفارقتنا لغيرنا في العيد
 والتخصيص بهذه الايام الخمسة لانه يجتمع فيه العيدان الكافي والزمني
 ويطول زمنه ولهذا يسمى العيد الكبير فلما كملت فيه صفة التقييد حصر
 الحكم فيه لكامله اوله لانه عدا يام وليس لنا عيدا هو ايام الالهة الخمسة الوجه
 الثالث انه رخص في لعب الجوارس بالدق وتغنيتهن معللا بان لكل قوم
 عبدا وان هذا عيدنا وذلك يقتضي ان الرخصة معلقة بكونه عيد المسلمين
 وانها لا تنعقد في اعياد الكافرين وانه لا يرخص في اللعب في اعياد الكفار
 كما يرخص فيه في اعياد المسلمين اذ لو كان ما فعل في عيدنا من ذلك اللعب
 يسوغ مثله في اعياد الكفار ايضا لما قيل فان لكل قوم عبدا وان هذا عيدنا
 لان تعقيب الحكم بالوصف بحرف الفاء دليل على انه علة فيكون علة الرخصة
 ان كل امة مختصة بعيد وهذا عيدنا وهذه العلة مختصة بالمسلمين فلو
 كانت الرخصة معلقة باسم عيد كان الاعم مستقلا بالحكم فيكون
 الاخص عديم التأثير فلما علل بالاختصاص علم ان الحكم لا يثبت بالوصف
 الاعم وهو سمي عيد فلا يجوز لنا ان نفعل في كل عيد للناس من
 اللعب ما يفعل في عيد المسلمين وهذا هو المطلوب وهذا فيه دلالة على
 النبي عن التشبه بهم في اللعب ونحوه الوجه الخامس من السنة ان ارض
 العرب ما زال فيها يهود ونصارى حتى اجلاهم عمر رضي الله عنه في خلافة
 وكان اليهود بالمدينة كثيرا في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد
 هادنهم حتى نقضوا العهد طائفة وما زال بالمدينة يهود وان لم يكونوا
 كثيرا فانه صلى الله عليه وسلم مات ودرعهم هونته عند يهودي وكان في
 اليمن يهود كثير والنصارى بجران وغيرها والفرس بالبحرين ومعلوم ان
 هؤلاء كانت لهم اعياد يتخذونها ومن المعلوم ايضا ان المقتضى
 لما يفعل في العيد من الاكل واللباس والزينة واللعب والرحمة ونحو
 ذلك قائم في النفوس كلها اذ لم يجد مانع خصوصا في نفوس النساء

بعد طائفة م

والشرب م

والصبيان واكثر الفارغين من الناس ثم من كان له خبرة بالسيرة
علم يقينا ان المسلمين على عهد صلى الله عليه وسلم ما كانوا يشركونهم
في شيء من امرهم ولا يغيرون اعياد الكافرين بل ذلك
اليوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر المسلمين يوم من الايام
لا يخصونه بشيء اصلا الا قد اختلف فيه من مخالفتهم فيه كصومهم
على ما سياتي فلو لان المسلمين كان من دينهم الذي تلقوه عن
نبينهم منع من ذلك وكف عنه لوجب ان يوجد من بعضهم فعل بعض
ذلك لان مقتضى الى ذلك قايما كما تدل عليه الطبيعة والعادة فلو
المانع الشرعي لوجد مقتضاه ثم على هذا جرى عمل المسلمين على
عهد الخلفاء والرashedين غاية ما كان يوجد من بعض الناس ذهاب
اليهم يوم العيد للتمتع بالنظر الى عيدهم ونحو ذلك فنهى عمر رضي الله
عنه وغيره من الصحابة عن ذلك كما سنذكره فكيف لو كان بعض
ما يفعلونه او ما هو بسبب عيدهم بل لما ظهر من بعض المسلمين
اختصاص يوم عيدهم بصوم مخالفة لهم بنهاه الفقهاء او كثير منهم
عن ذلك لاجل ما فيه من تعظيم ما العيد هم افلا يستدل بهذا على ان
المسلمين تلقوا عن نبينهم صلى الله عليه وسلم المنع عن مشاركتهم في
اعيادهم وهذا بعد التامل جيد جدا الوجه السارس من السنة
مارواه ابو هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول نحن الاخرون السابقون يوم القيمة بيد انهم اوتوا الكتاب من
قبلنا واوتينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلوا
فيه فهدانا الله له فالتاس لنا فيه تتبع اليهود غدا والنصارى بعد غد
متفق عليه وفي لفظ صحيح بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتينا
من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله له وعن ابي هريرة
وحذيفة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصل الله
عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم

ان شاء الله

الناس يفعل بعض

الاحد

الاحد فجاد الله بنا فهدانا ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والاحد
وكذلك هم تبع لنا يوم القيمة نحن الاخرون من اهل الدنيا والاولون
يوم القيمة المقضى لهم وفي رواية بينهم يوم القيمة قبل اختلاف رواه
مسلم وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة عيدا في غير موضع ونهى
عن افراذه بالصوم لما فيه من معنى العيد ثم انه في هذا الحديث ذكر ان
الجمعة لنا كما ان السبت لليهود والاحد للنصارى واللام يقتضي
الاختصاص ثم هذا الكلام يقتضي الاقسام اذ قيل هذه ثلثة
الثواب او ثلثة علمان هذا في وهذا الزيد وهذا العبد وواجب
ذلك ان يكون كل واحد مختصا بما جعل له لا يشرك فيه غيره فاذا نحن
شركناهم في عيد يوم السبت او عيد يوم الاحد خالفنا هذا الحديث
واذا كان هذا في العيد الاسبوعي فكذلك في العيد الحولي اذ افرق
بل اذا كان هذا في عيد يعرف بالحساب العربي فكيف باعياد الكافرين
الجمعة التي لا تعرف الا بالحساب الرومي او القبطي او الفارسي والعربي
ونحو ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا
واوتينا من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله اي من اجل
كما يروى انه قال انا افصح العرب بيداني من قرش واسترضعت في بني
سعد بن بكر والمعنى والله اعلم اي نحن الاخرون في الخلق السابقون
في الحساب والدخول الى الجنة كما قد جاء في الصحيح ان هذه الامة اول
من يدخل الجنة من الامة وان محمدا صلى الله عليه وسلم اول من يفتح له باب
الجنة وذلك لانا اوتينا الكتاب من بعدهم فهدينا لما اختلفوا فيه من العيد
ان السابق للعيدين الآخرين وصلنا الصالح قبل عملهم فلما سبقناهم
الى العمل الصالح جعلنا سابقين لهم ثواب العمل الصالح ومن قال
بيد ههنا بمعنى غير فقد اوجبه السابغ من السنة ماروس كريب مولى
ابن عباس قال ارسلني ابن عباس وناس من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى ام سلمة اسألها اي الايام كان النبي صلى الله عليه وسلم

٧٥

أكثرها صياما قالت كان يصوم يوم السبت ويوم الاحد أكثر
ما يصوم من الايام ويقول انها يوم عيد للمسلمين فانما احب ان خالفهم
رواه احمد والنسائي وابن ابي عاصم وهو محفوظ من حديث عبد الله بن
المبارك عن عبد الله بن محمد بن عمار بن علي عن ابيه عن كريب وصححه بعض
الحفاظ وهذا نص في شرع مخالفتهم في عيدهم وان كان على طريق
الاستحباب وسند كونه عن صوم يوم السبت وتعليل ذلك ايضا
لمخالفتهم ونذكر حكم صومهم عند العلماء وانهم متفقون على
شرع مخالفتهم في عيدهم وانما اختلفوا هل مخالفتهم يوم عيدهم
بالصوم لمخالفة فعلهم فيه وبالا هلال حتى لا يقصد بصوم ولا فطر
او يفرق بين العيد العربي والعيد العجمي على ما سنده ان شاء الله تعالى
واما الاجماع والاثار فمن وجوه احدها ما قدمت التنبيه عليه من
ان اليهود والنصارى والمجوس ما زالوا في امصار المسلمين بالجزيرة
يفعلون اعيادهم التي لهم والمقتضى لبعض ما يفعلونه قائم في
كثير من النفوس ثم لم يكن على عهد السالفين من المسلمين من يشركهم
في شيء من ذلك فلو اقيم المانع في نفوس الامة كراهة ونهيها من ذلك
والا لوقع ذلك كثيرا اذا الفعل مع وجود مقتضيه وعدم منافيته
لا محالة والمقتضى واقع فعلم وجود المانع هو الدين فعلم ان الدين
دين الاسلام هو المانع من الموافقة وهو المطلوب الثاني انه تقدم
في شروط عمر رضي الله عنه التي اتفقت عليها الصحابة وسائر الفقهاء
بعدهم ان اهل الزمة من اهل الكتاب لا يظهرون اعيادهم في دار الاسلام
وسموا الشعانين والباعوث فاذا كان المسلمون فواتفقوا على منعهم
من اظهارها فكيف يسوغ للمسلمين فعلها او ليس فعل المسلم لها اشد
من فعل الكافر لها فظهر اليها وذلك انما منعناهم من اظهارها لما فيه
من الفساد اما لانها معصية او شعار المعصية وعلى التقديرين فالاسلام
ممنوع من المعصية ومن شعار المعصية ولو لم يكن في فعل المسلم لها

حديث

المانع هنام

من

من الشر لا تجزى الكافر على اظهارها لقوة قلبه بالمسلم اذا فعلها
فكيف وفيها من الشر ما سننبيه على بعضه ان شاء الله الثالث
ما تقدم من رواية ابي الشيخ الاضبهاني عن عطاء بن يسار هكذا رايت
ولعله دينار قال قال عمر اياكم ورطانة الاعاجم وان تدخلوا على
المسلمين يوم عيدهم في كنائسهم وروى البيهقي باسناد صحيح
في باب كراهية الدخول على اهل الزمة في كنائسهم والتشبه بهم
يوم نيروزهم ومهرجاناتهم عن سفیان الثوري عن ثوبان بن زيد
عن عطاء بن دينار قال قال عمر رضي الله عنه لا تعلموا رطانة الاعاجم
ولا تدخلوا على المسلمين في كنائسهم يوم عيدهم فان السخطة تنزل
عليهم وبالا سناد عن الثوري عن عوف بن الوليد ابي الوليد عن
عبد الله بن عمرو قال من بنى بيلا دالا اعاجم فصنع نيروزهم ومهرجاناتهم
وتشبههم حتى يموت كذلك خسر معهم يوم القيمة وروى باسناد
عن البخاري صاحب الصحيح قال قال ابن ابي قريم ما يزيد
سمع سلمان بن ابي زينب وعمر بن الحارث سمع سعيد بن سلمة
سمع اباہ سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اجتنبوا اعداء
الله في عيدهم وروى باسناد صحيح عن ابي اسامة بن عوف عن
ابي المغيرة عن عبد الله بن عمرو قال من بنى بيلا دالا اعاجم فصنع
نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك خسر معهم
يوم القيمة وهكذا رواه يحيى بن سعيد وابن ابي عدي وغندر عبد
الوهاب عن عوف عن ابي المغيرة عن عبد الله بن عمرو عن قول
وبالا سناد الى ابي اسامة عن حماد بن زيد عن هشام عن محمد بن سيرين
وقال ابي علي رضي الله عنه بهدية النيروز فقال ما هذه قالوا
يا امير المؤمنين هذا يوم النيروز قال فاصنعوا كل يوم فيروزا
قال ابو اسامة كره رضي الله عنه ان يقول نيروز قال البيهقي
وفي هذا الكراهة لتخصيص يوم بذلك لم يجعله الشرع مخصوصا

وهو كذلك
نافع ابن م
بزار م

به فهذا عمر رضي الله عنه نهى عن تعلم لسانهم وعن مجرد دخول
الكنيسة عليهم يوم عيدهم فكيف يفعل بعض أفعالهم أو فعل ما هو
من مقتضيات دينهم اليسست موافقتهم في العمل اعظم من موافقتهم
في اللسان واليس عمل بعض اعمال عيدهم اعظم من مجرد الدخول عليهم
في عيدهم واذا كان السخط ينزل عليهم يوم عيدهم بسبب علمهم فمن
شركهم في العمل وبعضه اليس قد تقرر لعقوبة ذلك ثم قوله اجنبوا
اعداء الله في عيدهم اليس نهيا عن لقاءهم والاجتماع بهم فيه فكيف بمن
عمل عيدهم واما عيد الله بن عمر وصرح بان من بني ببلادهم وصنع
نبروزهم ومهر جازهم يشبه بهم حتى يموت حشر فمهم وهذا
يقضي انه جعله كافرا بخلافهم في مجموع هذه الامور او جعل ذلك
من الكفاية الموجبة للنار وان كان الاول ظاهرا لفظه فتكون المشاركة في
بعض ذلك معصية لانه لو لم يكن موثرا في استحقاق العقوبة لم يجز
جعله جزءا من المقتضى اذ المباح لا يعاقب عليه وليس الذم على ذلك مشروطا
ببعض لان ابعاض ما ذكره تقتضي الذم منفردا وانما ذكر والله اعلم
من بني ببلادهم لانهم على عهد عبد الله بن عمرو وغيره من الصحابة كانوا
ممنوعين من اظهار اعيادهم بدار الاسلام وما كان احد من المسلمين
يتشبههم في عيدهم وانما كان يتمكن من ذلك بكونه في ارضهم واما علي
رضي الله عنه فذكره موافقتهم في اسم يوم العيد الذي ينفردون به فكيف
بموافقتهم في العمل وقد نص احمد رضي الله عنه على معنى ما جاء من عمر
وعلي رضي الله عنهما في ذلك وذكر اصحابه مسئلة العيد وقد تقدم
قول القاضي ابي يعلى مسالة في المنع من حضور اعيادهم قال الامام
ابو الحسن الاُمدي المعروف بابن البغدادي في كتابه عمدة الطالب
وكفاية المسافر **فصل** لا يجوز شهود اعياد النصارى ولا
اليهود نص عليه احمد في رواية مهنا واحتج بقوله والذين لا
يشهدون الزور قال السعائني واعيادهم فاما ما يبيعون في

بلغ

السوق

السوق في اعيادهم فلا بأس بحصوره نص عليه احمد في رواية
ههنا وقال انما يمنعون ان يدخلوا عليهم ببيعهم وكنايسهم فاما
ما يبيع في الاسواق من الماء كل فلا وان قصد الى توفير ذلك و
تحسينه لاجلهم وقال الخلال في جامعها باب في كراهية خروج
المسلمين في اعياد المشركين وذكر عن مهنا قال سألت احمد عن شهود
هذه الاعياد التي تكون عندنا مثل طور يابور ودير ايوب وشباهه
يشهده المسلمون يشهدون الاسواق ويجلبون فيه الغنم والبقر والرفيق
والبر وغير ذلك الا انه انما يكون في الاسواق يشتررون ولا يدخلون
عليهم ببيعهم قال اذالم يدخلوا عليهم ببيعهم وانما يشهدون السوق
فلا بأس فانما رخص احمد رحمه الله تعالى في شهود السوق بشرط
ان لا يدخلوا عليهم ببيعهم فعلم منعه من دخول ببيعهم وكذلك اخذ
الخلال من ذلك المنع من خروج المسلمين في اعيادهم فقد نص احمد
على مثل ما جاء عن عمر رضي الله عنه من المنع من دخول كنايسهم في
اعيادهم وهو كما ذكرنا من باب التنبيه على المنع عن ان يفعل
كفعلهم واما الرطانة وتسمية شهودهم بالعجمية فقال ابو محمد الكرماني
المسمى بحرب باب تسمية الشهور بالفارسية قلت لا احمد
فان للفارس اياما وشهورا يسمونها باسماء لا تعرف في فكره ذلك اشد
الكراهية وروي فيه عن مجاهد حديثا انه كره ان يقال اذرماء وذي
ماه قلت فان كان اسم رجل اسميه به فكرهم قال وسألت اسحق
قلت تاريخ الكتاب يكتب بالشهور الفارسية مثل اذرماء وذي ماه
قال ان لم يكن في تلك الاسامي اسم يكره فارخوا قال وكان ابن المبارك
يكره ان يحلف به قال لا امن ان يكون اضيف الى شيء لعبد
وكذلك الاسماء الفارسية قال وكذلك اسماء العرب كل شيء مضاف
قال وسألت اسحاق مرة اخرى قلت الرجل يتعلم شهور الروم
والفرس قال كل اسم معروف في كلامهم فلا بأس فيما قاله احمد من

كراهية هذه الاسماء له وجهان احدهما اذ لم يعرف معنى الاسم
 جاز ان يكون معنى محرم فلا ينطق المسلم بما لا يعرف معناه ولهذا
 كرهت الرقا العجمية بالعربية والسريانية وغيرها خوفا ان يكون
 فيها معان لا تحوز وهذا المعنى هو الذي اعتبره اسحاق لكن ان
 علم ان المعنى مكروه فلا يرب في كراهية وان جهل معناه فاحد كرهه
 وكلام اسحاق يحتمل انه لم يكرهه والوجه الثاني كراهية ان تعود الرجل
 النطق بغير العربية فان اللسان العربي شعار الاسلام واهله
 واللغة من اعظم شعائر الامم التي بها يتميزون ولهذا كان كثير
 من الفقهاء واكثرهم يكرهون في الادعية التي في الصلاة والذكر
 ان يذكر بغير العربية وقد اختلف الفقهاء في اذكار الصلوات
 هل يقال بغير العربية وهي ثلث درجات اعلاها القرآن ثم الذكر
 الواجب غير القرآن كالحرمة بالاجماع وكالتحريم والتشهد عند من
 اوجبها ثم الذكر غير الواجب من دعاء او تسبيح او تكبير او غير ذلك
 فاما القرآن فلا يقرأ بغير العربية سواء قدر عليها او لم يقدر عند
 الجمهور وهو الصواب الذي لا ريب فيه بل قد قال غير واحد انه
 يجتنع ان يترجم سورة او ما يقوم به الاعجاز واختلف ابو حنيفة
 واصحابه في القارئ على العربية واما الاذكار الواجبة فاختلف
 من منع ترجمة القرآن هل يترجمها العاجز عن العربية وعن
 تعلمها وفيه لاصحاب احمد وجهان اسبهما بكلام احمد انه
 لا يترجم وهو قول مالك واسحاق والثاني يترجم وهو قول ابي
 يوسف ومحمد والشافعي واما سائر الاذكار فالنصوص من الوجهين
 انه لا يترجمها ومتى فعل بطلت صلاته وهو قول مالك واسحاق
 وبعض اصحاب الشافعي والمنصوص عن الشافعي انه يكره ذلك بغير
 العربية ولا يبطل الصلاة ومن اصحابنا من قال له ذلك اذ لم
 يحسن العربية وحكم النطق بالعجمية في العبادات من الصلاة والقراءة

يدعوا الله او
 م

والذكر

والذكر كالتلبية والتسمية على الذبيحة وفي العقود والفسوخ كالنكاح
 واللعان وغير ذلك معروف في الفقه واما الخطاب بها من غير حاجة
 في اسماء الناس والشهور كالنارخ ونحو ذلك فهو منهي عنه مع
 الجهل بالمعنى بل لا ريب واما مع العلم به فكلام احمد بين في كراهية
 ايضا فانه كره اذ رماه ونحوه ومعناه ليس محرم واظنه سئل عن
 الدعاء في الصلاة بالفارسية فكرهه وقال لسان سوء وهو ايضا
 قد اخذ بحديث عمر رضي الله عنه الذي فيه النهي عن رطانتهم وعن
 شهود اعيادهم وهذا قول مالك ايضا فقال لا يجزى بالعجمية
 ولا يدعونها ولا يحلف بها وقال نهى عمر عن رطانة الاعاجم وقال لها
 خبيث فقد استندل بنهي عمر عن الرطانة مطلقا وقال ان افعي فيما
 رواه السلفي باسناد معروف الى محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال
 سمعت محمد بن ادريس الشافعي يقول سمي الله الطالسين
 من فضله في الشراء والبيع محارا ولم تنزل العرب تسميهم التجار ثم
 سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما سمي الله به من التجارة
 وبلسان العرب والسماسرة اسم من اسماء العجم فلا يحب ان تسمى
 رجل يعرف العربية تاجرا الا تاجرا ولا ينطق بالعربية فيسمى سائرا
 بالعجمية وذلك ان اللسان الذي اختار الله تعالى لسان العرب فأنزل به
 كتابه العزيز وجعله لسان خاتم انبيائه محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا
 يقول ينبغي لكل احد يقدر على تعلم العربية يتعلمها لانها اللسان الاول
 بان يكون مرغوبا فيه من غير ان يحرم على احد ان ينطق بالعجمية فقد كره
 الشافعي لمن يعرف العربية ان يسمى بغيرها وان يتكلم بها خالطها
 بالعجمية وهذا الذي قاله الائمة ما ثور عن الصحابة والتابعين وقد
 قدمنا عن عمرو بن علي رضي الله عنهما ما ذكرناه وروى ابو بكر بن ابي شيبة
 في المصنف ما كتبه عن ابي هلال عن ابن بريدة قال قال عمر ما يعلم
 الرجل بالفارسية الا خب ولا خب الا نفقت مرفقة وقال ما

وكيع عن ثور عن عطاء قال لا تعلموا اوطان الاعاجم ولا تدخلوا
 عليهم كنايسهم فان السخط ينزل عليهم وهذا هو الذي رويناه
 فيما تقدم عن عمر رضي الله عنه وقال ساسمعي بن علي بن داود
 ابن ابي هند ان محمد بن سعد بن ابي وقاص سمع قوما يتكلمون بالفارسية
 فقال ما بال المجوسية بعد الخيفية وقد دوى السلفي من حديث سعيد
 ابن العلاء البرذعي ساسحاق بن ابراهيم البلخي بن عمر بن هرون
 البلخي ساسامة بن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتكلم بالعربية فلا يتكلم
 بالعجمية فانه يورث النفاق ورواه ايضا باسناد آخر معروف الى
 ابي سهل محمد بن عمر العكبري ساسام بن الحسن بن محمد المقرئ ساسا
 احمد بن الخليل بن بلخ ساسحق بن ابراهيم الجريسي ساسام بن هرون
 عن اسامة بن زيد عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من كان يحسن ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية
 فانه يورث النفاق وهذا الكلام يشبه كلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 واما رفعه فوضع تبين ونقل عن طائفة منهم كما كانوا يتكلمون
 بالكلمة بعد الكلمة من العجمية قال ابو خلدة كلمي ابو العالية بالفارسية
 وقال منذر الثوري سال رجل محمد بن الحنفية عن الجبن فقال يا حارة
 اذهبي بهذا الدرهم فاشترى به بينيرا فاشترت به بينيرا ثم جاءت
 به يعني الجبن وفي الجملة الكلمة بعد الكلمة من العجمية امرها قريب
 واكثر مما كانوا يفعلون ذلك اما لكون المخاطب اعجميا او اعتاد العجمية
 يريدون تعريب الافهام عليه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تم
 خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص وكانت صغيرة قد ولدت
 بارض الحبشة لما هاجر ابوها فكساها النبي صلى الله عليه وسلم حميصه
 وقال يا ام خالد هذا سننا والسنا بلغة الحبشة الحسن وروي عن
 ابي هريرة رضي الله عنه قال لمن اوجعه بطنه اشكم بدره وبعضهم

برور مرفوعا ولا يصح اما اعتياد الخطاب بغیر اللغة العربية
 التي هي شعار الاسلام ولغة القرآن حتى يصير ذلك عادة المص
 واهله او لاهل الدار وللرجل مع صاحبه او لاهل السوق او للامر
 او لاهل الديوان او لاهل الفقه فلا ريب ان هذا مكروه فانه من الشبهة
 بالاعاجم وهو مكروه كما تقدم ولهذا كان المسلمون المتقدمون لما
 سكنوا ارض الشام ومصر ولغة اهلها رومية وارض العراق وخراسان
 ولغة اهلها فارسية ولغة المغرب واهلها بربرية عودوا اهل
 هذه البلاد العربية حتى غلبت على اهل هذه الامصار مسلمهم
 وكافرهم وهكذا كانت خراسان قديما ثم انهم تساهلوا في اللغة
 واعتادوا الخطاب بالفارسية حتى غلبت عليهم وصارت العربية
 مكسورة عند كثير منهم ولا ريب ان هذا مكروه وانما الطريقة التي
 اعتياد الخطاب بالعربية حتى يلتقيها الصغار في المكاتب وفي الدور
 فيظهر شعار الاسلام واهله ويكون ذلك اسهل على اهل الاسلام في
 فقه معاني الكتاب والسنة وكلام السلف بخلاف من اعتاده لغة
 ثم اراد ان يتقبل الى اخرى فانه يصعب واعلم ان اعتياد اللغة يورث
 في العقل والخلق والدين تاثيرا قويا بينا وبيورا ايضا في مشابهة
 صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين ومشابهتهم تزيد العقل والدين
 والخلق وايضا فان نفس اللغة العربية من الذين معرفتها فرض واجب
 فان فهم الكتاب والسنة واجب ولا يفهم الا بفهم اللغة العربية وما
 لا يتم الواجب الا به فهو واجب ثم منها ما هو واجب على الاعيان ومنها
 ما هو واجب على الكفاية وهذا معنى ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة
 ساعيسى بن يونس عن ثور عن عمر بن زيد قال كتب عمر الى ابي موسى
 رضي الله عنهما اما بعد فتفقهوا في السنة وتفقهوا في العربية
 واعربوا القرآن فانه عربي وفي حديث اخر عن عمر رضي الله عنه انه قال
 تعلموا العربية فانها من دينكم وتعلموا الفارسية فانها من دينكم

وهذا الذي امر به عمر من فقه العربية وفقه الشريعة بجمع ما يحتاج اليه
 لان الذي فيه اقوال واعمال وفقه العربية هو الطريق الحق فقولوا
 وفقه السنة هو فقه اعماله واما الاعتبار في مسائل العيد فمن وجوه
 احدها ان الاعياد من جملة الشرع والمناسك التي قال
 الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقال لكل اجعلنا
 منسكا هم ناسكوه كالقبلة والصلاة والصيام فلا فرق بين
 مشاركتهم في العيد ومشاركتهم في سائر المناسك فان الموافقة في جميع
 العيد موافقة في الكفر والموافقة في جميع بعض فروعه موافقة في
 بعض شعب الكفر بل الاعياد هي من احص ما يتميز به الشرايع ومن
 اظهر ما لها من الشعائر فالموافقة فيها موافقة في اخص شرايع الكفر
 واظهر شعائره ولا ريب ان الموافقة في هذا قد ينسجى الى الكفر في الجملة
 بسروط واما مبداهها فاقول احواله ان يكون معصية والى هذا الاختصاص
 اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان لكل قوم عيدا وان هذا عيدنا
 وهذا اقبح من مشاركتهم في لبس الزنار ونحوه من علاماتهم لان تلك
 علامة وضعية ليست من الدين وانما الغرض بها مجرد التمييز بين
 المسلم والكافر واما العيد وتوابعه فانه من الدين الملعون وهو اهله
 فالموافقة فيه موافقة فيما يتميزون به من اسباب سخط الله وعقابه
 وان شئت ان تنظم هذا قياسا تمثيليا قلت شريعة من شرايع الكفر
 او شريعة من شعائره فحرمت موافقتهم فيها كسائر شعائير الكفر وشرايعه
 وان كان هذا بين من القياس الجزم به كما تخصص به ذلك من عبادة
 او عادة فانما سببه كونه يوما مخصوصا والافلو كان كسائر الايام
 لم يخص بشئ وتخصيصه ليس من دين الاسلام في شئ بل كهربه
 الوجه الثاني ان ما يفعلونه في اعيادهم معصية لله لانه
 اما محدث مبتدع واما منسوخ احسن احواله والاحسن فيه ان
 يكون كصلاة المسلم الى بيت المقدس هذا اذا كان المفعول ما يتدين

بين

به واما ما يتبع ذلك من التوسع في العادات من الطعام واللباس
 واللعب والراحة فهو تابع لذلك العيد الديني كما ان ذلك تابع له
 في دين الله الاسلام فيكون بمنزلة ان يتخذ بعض المسلمين عيدا
 مبتدعا يخرج فيه الى الصمراء ويفعل فيه من العبادات والعلات
 من جنس المشروع في يوم الفطر والنحر او مثل ذلك لكن غير عارفة
 ذلك اليوم كما يغفل اهل البدعة في الامور العادية او في بعضا بعضة
 طعام وزينة لباس وتوسع في نفقة ونحو ذلك من غير ان يتعبد
 بتلك العبادة المحذرة المريكة هذا من اقبح المنكرات فكذلك موافقة
 هؤلاء المفضوب عليهم والضالين واشد نعم هؤلاء يقرون على
 دينهم المبتدع او المنسوخ مستبشرين به والمسلم لا يقرب على مبتدع
 ولا منسوخ لاسرا ولا علانية واما مشابهة الكفار فكما شبه اهل
 البدع واشد الوجه الثالث انه اذا سوغ فعل القليل من ذلك ادى
 الى فعل الكثير ثم اذا استمر الشيء دخل فيه عوام الناس وتناسوا
 اصله حتى يصير عادة للناس بل عيدا حتى يصير عيدا لله بل قد زاد
 عليه حتى يكا ديفضي الى موت الاسلام وحياة الكفر كما قد سول الشيطان
 لكثير من بدعي الاسلام فيما يفعلونه في اخصوم النصارى من الهدايا
 والاقران والنفقة وكسوة الاولاد وغير ذلك مما يصير به مثل عيد المسلمين
 بل البلاد المصافية للنفارى التي قل علم اهلها واما انهم قد صار ذلك
 اغلب عندهم وانهم في نفوسهم من عيد الله ورسوله على ما حدثني بعض
 الثقات واما ما رايته بد مشق وحولها من ارض الشام مع انها اقرب
 الى العلم والايمان فهذا الخسيس الذي يصير في اخصوم النصارى يدور
 بدوران صومهم الذي هو سبعة اسابيع وصومهم وان كان في اول
 الفصل الذي تسميه العرب الصيف وتسميه العامة الربيع فانه يتقدم
 وتياخر ليس له حد واحد من السنة الشمسية كالخمس الذي في اول
 نيسان يدور في نحو ثلثة وثلثين يوما لا يتقدم اوله ثاني سباط

بينة يطاف فيها ويحج ويصلي لمن
 يضع ذلك طعاما او نحو ذلك فله
 ١٠ عاقبة

ولا نتاخر اوله عن ثامن اذار بل يتدنون بالاشهر الذي هو اقرب الى
اجتماع الشمس والقمر في هذه المدة لبراعوا زعموا التوقيت للشهر الهلاك
وكل ذلك يدع احد ثوها باتفاق منهم خالفوا بها الشريعة التي جاءت
بها الانبياء فان الانبياء ما وقتوا العبادات الا بالاحلال وانما اليهود والنصارى
حرفوا الشريعة تحريفها ليس هذا موضع ذكره وبلي هذا الخميس يوم الجمعة
الذي جعلوه بازاء يوم الجمعة التي صلب فيها المسيح على زعمهم الكاذب
يسمونها جمعة الصليوت ويليها ليلة السبت التي يزعمون ان المسيح
كان فيها في القبر واظهرهم يسمونها ليلة النور وسبت النور ويضعون
مخرفة يروجونها على عامتهم لفلسفة الضلال عليهم يحلون اليهم ان النور
ينزل من السماء في كنيسة القبة التي ببيت المقدس حتى يحلوا ما يوقد
من ذلك الضوء الى بلادهم متبركين به وقد علم كل ذي عقل انه مصنوع
مفتعل ثم يوم السبت يتطلبون اليهود ويوم الاحد يكون العيد الكبير
عندهم الذي يزعمون ان المسيح قام فيه ثم الاحد الذي يلي هذا يسمونه
الاحد الجديد يلبسون فيه الجرد من ثيابهم ويفعلون فيه اشيا وكل هذه
الايام عندهم ايام العيد كما ان يوم عرفة ويوم النحر ايام من عيدنا اهل
الاسلام وهم يصومون عن الدسم في مقدم فطرهم يفطرون او بعضهم
على ما يخرج من الحيوان من لبن وبيض ولحم وربما كان اول فطرهم على البيض
ويفعلون في اعيادهم وغيرها من امور دينهم اقوالا واعمالا لا تنضبط
ولهذا تجد نقل العلماء لمقالاتهم وشرايعهم تختلف وعامة صحيح وذلك
ان القوم يزعمون ان ما وضعه رواسا دينهم من الاحبار والرهبا ان من الدين
فقد لزمهم حكمه وصار شرعا شرع المسيح في السماء فهم في كل مسدة
يفسحون اشيا ويشرعون اشيا من الايجابات والحرمان وتاليف الاعتقالات
وغير ذلك مخالفا لما كانوا عليه قبل ذلك زعمنا منهم ان هذا بمنزلة نسخ
شريعة بشرية اخرى فهم واليهود في هذا الباب وغيره على طر في تقييد
اليهود تمنع ان ينسخ الله الشريعة او يبعث رسولا بشريعة يخالف
ما قبلها كما اخبر الله عنهم بقوله سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم

كانوا

عن

عن قبلتهم التي كانوا عليها والنصارى تحيز لاحبارهم ورهبانهم
شرع الشرايع وشجعها فلذلك لا تنضبط للنصارى شريعة محكمة
مستمرة على الازمان وعرضنا لا يتوقف على تفاصيل باطلهم ولكن
يكفي ان نعرف المنكر معرفة تميز بينه وبين المباح والمعرفة المستحب
والواجب حتى يتمكن بهذه المعرفة من اتقائه واجتنابه كما نعرف
سائر المحرمات اذ الغرض الواجب علينا تركها ومن لم يعرف المنكر جملة
ولا تفصيلا لم يتمكن من قصد اجتنابه والمعرفة الجملية كافية بخلاف
الواجبات فان الغرض ما كان فعلها والفعل لا يتأتى الا مفصلا حيث
معرفة على سبيل التفصيل وانما عدت اشيا من منكرات دينهم لما رايت
طوائف من المسلمين قد ابتلي ببعضها وجهل كثير منهم انها من دين النصارى
الملعون هو واهله وقد بلغني ايضا انهم يخرجون في الخميس الذي قبل
ذلك او يوم السبت او غير ذلك الى القبور ويحزنونها وكذلك يخرجون
في هذه الاوقات وهم يعتقدون في البحور بركة ودفع اذى وراكون طيبا
ويعدون من القرايين مثل الذبايح ويرقون بخماس يضربونه كانه ناقوس
صغير وبكلام مصنف ويصلبون على ابواب بيوتهم الى غير ذلك من
الامور المنكرة ولست اعلم جميع ما يفعلونه وانما ذكرت ما رايت كثيرا
من المسلمين يفعلونه واصلة ما خوذ عنهم حتى كان في مدة الخميس
تبعي الاسواق مملوءة من اصوات هذه النواقيس الصغار وكلام
الرقابين من المنكرين وغيرهم بكلام اكثره باطل وفيه ما هو محرم
او كفر وقد القينا في جملة العامة او جميعهم الا من شاء الله واغني بالعمامة
هنا كل من لم يعرف حقيقة الاسلام فان كثيرا ممن ينسب الى فقه
او دين قد شارك في ذلك القى اليهم ان هذا البحور المرقى ينتفع
ببركة من العين والسحر والادوا والخصوم ويصورون في اوراق
صور الحيات والعقارب ويلصقونها في بيوتهم زعموا ان تلك الصور
الملعون فاعلمها التي لا تدخل الملائكة بيوتا هي فيه تمنع الهوام وهو

معرفة م بلغ

انه م

منهم م

ضرب من طلاس الصابئة ثم كثير منهم على ما بلغني بصلب باب
 البيت ويخرج 2 خلق عظيم في الخميس المتقدم على هذا الخميس يخرجون
 المقابر ويسمون هذا المتأخر الخميس الكبير وهو عند الله الخميس المهيمن
 الحقيق وهو واهله ومن يعظه فان كلما عظم بالباطل من مكان أو زمان
 أو حجر أو شجر أو بنية يجب قصدها نته كما نتهان الاوثان المعبودة
 وان كانت لولا عبادتها لكانت كسائر الاحجار وما يفعلها الناس من
 المنكرات انهم يوظفون على الاكره وضايق اكثرها كرها من الغنم
 والدرجاج واللبن والبيض فيجتمع فيها تحريمان اكل مال المسلم
 او المعاهد بغير حق واقامة شعائر النصارى ويجعلون من مقامات
 الاخر 2 الوكلاء على المزارع ويطلقون فيه ويصبغون فيه البيض
 وينفقون فيه النفقات الواسعة ويزينون اولادهم الى غير ذلك التي
 يعشع منها قلب المؤمن الذي لم يمت قلبه بل يعرف المعروف وينكر
 المنكر وخلق كثير منهم يصنعون شياهم تحت السماء رجال بركة مرور
 مريم عليها فهل يستريب من في قلبه ادنى حيوة من الايمان ان شرعية
 جات بما قد منا بعضه من مخالفة اليهود والنصارى لا ترضى من
 شرعها ببعض هذه القبايح واصل ذلك كله انما هو اختصار عباد
 الكفار بامر جدي او مشابهتهم في بعض امورهم بوضوح ذلك ان الاسبوع
 الذي يقع في اخر صومهم يعظمونه جدا ويسمون الخميس الكبير وجمعة الجمعة
 الكبيرة ويجهدون في التقيده في ما لا يجهدون في غيره من نزل العشر
 الاواخر من رمضان في دين الله ورسوله والاهد الذي هو اول الاسبوع
 يصطنعون فيه عيدا يسمونه الشعانين هكذا نقل بعضهم عنهم ونقل
 بعضهم عنهم ان الشعانين هو اول احد في صومهم يخرجون فيه بورق
 الزيتون ونحوه يزعمون ان ذلك عشا بهمة لما جرى للمسيح حين دخل
 الى بيت المقدس راكباً انا مع حشدها فامر بالمعروف ونهى عن المنكر فثار
 عليه غوغا الناس وكان اليهود قد وكلوا قوما معهم عصي يضربونه

من الامور

ويفعلون ما هو اعظم من ذلك يطولون ابواب بيوتهم
 وداخلكم بالخلوف والفرة وغير ذلك من اعظ المنكرات
 عند الله فانه تعالى بكفينا غير المستدعة وبالله التوفيق

بها فاورقت تلك العصي وسجدوا لك للمسيح فعيد الشعانين
 مشابهة لذلك الامر وهو الذي سمي في شروط عمر رضي الله عنه وكتب
 الفقه ان لا يظهروه في دار الاسلام ويسمون هذا العيد وكل من خرج
 يخرجونه الى الصحراء باغوا والباعوث اسم جنس لما يظهر به الدين
 كعيد الفطر والنحر مما يكونه عن المسيح صلوات الله وسلامه عليه
 من المعجزات هو في جز الامكان لانكذبهم فيه لامكانه ولا تضيقهم
 لجهلهم وفسقهم واما موافقتهم في التقييد فاحياء دين احداثه
 اوردين تشبه الله تعالى ثم يوم الخميس الذي يسمونه الخميس الكبير يزعمون
 ان في مثله نزلت المائدة التي ذكرها الله في القرآن حيث قال قال
 عيسى بن مريم اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا
 لا اولنا واخرنا وآية منك فيوم الخميس هو يوم عيد المائدة ويوم الاخذ
 يسمونه عيد الفصح وعيد النور والعيد الكبير ولما كان عيد اصاروا
 يصبغون فيه البيض المصبوغ لانهم باكلون فيه ما يخرج من الحيوان
 من لحم ولبن وبيض اذ صومهم هو عن الحيوان وما يخرج منه وانما باكلون
 في صومهم الحب وما يخرج منه من زيت وشيز 2 ونحو ذلك وعامة هذه
 الاعمال المحكية عن النصارى وغيرها مما لم يحل قد زينها الشيطان لكثير
 ممن يدعي الاسلام وجعل لها في قلوبهم مكانة وحسن ظن وزادوا
 في بعض ذلك ونقصوا وقد موأخروا اما الان بعض ما يفعلونه كان
 يفعل به بعض النصارى او غيره وهم من عند انفسهم كما قد يفرون
 بعض امر الدين الحق لكن كلما خضعت به هذه الايام التي ليس لها خصوص
 في دين الله وانما خصوصها في الدين الباطل انما اصل تخصيصها من دين
 الكافرين وتخصيصها بذلك فيه مشابهة لهم وليس تجاهل ان يعتقد
 بهذا التحول المخالفة لهم كما في صوم يوم عاشور الان ذلك فيما كان اصله
 مشروعا لنا وهم يفعلونه فانما تخالفهم في وضفه فاما ما لم يكن من
 ديننا بحال بل هو من دينهم المبتدع او المنسوخ فليس لنا ان نشتركهم

لاولادهم

رغوه م

خميس

لا في اصله ولا في وصفه كما قد منا قاعة ذلك فيما مضى فاحداث
 امرها في هذه الايام التي يتعلق تخصيصها بهم لا بنا هو مشابهة
 في اصل تخصيص هذه الايام بشئ فيه تعظيم وهذا بين على قول من
 يكره صوم يوم النيروز والهرجاء لاسيما اذا كانوا يعظمون اليوم
 الذي احدث فيه ذلك العمل ونريد ذلك وضوحا ان الامر قد ادى الى
 ان كثير من الناس صاروا في مثل هذا الخميس الذي هو عند الكفار عيد
 الحايده اخر خميس في صوم النصارى الذي يسمونه الخميس الكبير وهو
 الخميس الحقيق يتجمعون في اماكن اجتماعات عظيمة وتصيغون
 البيض ويطبخون باللبن وسكون بالحمره رواهم وتصطنعون الاطعمة
 التي لا تكاد تفعل في عيد الله ورسوله ويتهاذون الهدايا التي تكون
 في مثل مواسم الحج وعامتهم قد نسوا اصل ذلك وعلته وبقي عادة مطردة
 كما عتادهم عيدي الفطر والنحر واشد واستعان الشيطان في اغوائهم
 بذلك ان الزمان زمان ربيع وهو عيد العام الشمسي فيكون قد كثر
 فيه اللحم واللبن والبيض ونحو ذلك فع ان عيد النصارى ليس هو يوما
 محدد من السنة الشمسية وانما يتقدم فيها ويتأخر في نحو ثلثة
 وثلثين يوما كما قد منا وهذا كله تصديق قول النبي صلى الله عليه
 وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم وسببه مشابهة الكفار في القليل
 من امر عيدهم وعدم النهي عن ذلك واذا كانت المشابهة في القليل ذريعة
 ووسيلة الى بعض هذه القبائح كانت محرمة اذا افضت الى ما هو
 كفر بالله من التبرؤ بالصليب والتعظيم في العمودية او قول
 القائل المعبود واخذ وان كانت الطرق مختلفة ونحو ذلك من
 الأقوال والأفعال التي تتضمن اما كون الشريعة اليهودية والنصرانية
 المبدلتين المنسوختين موصلة الى الله او استحسان بعض ما فيها
 مما يخالف دين الله والقرآن وبلا خلاف بين الامة الوسط في ذلك
 ورسوله وبالقرآن وبلا خلاف بين الامة الوسط في ذلك

فكيف

واصل

واصل ذلك المشابهة والمساواة وبهذا يتبين لك كمال موقع
 الشريعة الخفيفة وبعض حكمه ما شرع الله لرسوله من مباينة
 الكفار ومخالفتهم في عامة امورهم لتكون مخالفة احسن لمادة
 الشر والبعد عن الوقوع فيما وقع فيه الناس واعلم ان اولم يوافقهم
 قد افضت الى هذه القبائح لكان علمنا بما الطبايع عليه واستدلنا
 باصول الشريعة لوجب النهي عن هذه الذريعة فكيف وقد رأينا
 من المنكرات التي اقتضت اليها المشابهة ما قد يوجب الخروج
 من الاسلام بالكلمة وسر هذا الوجه ان المشابهة تقضي الى كفر او
 معصية غالبا او تقضي اليها في الجملة وليس في هذا المقضي مصلحة
 وما افضت الى ذلك كان محرما فالمشابهة محرمة والمقدمة الثانية
 لا ريب فيها فان استقرار الشريعة في موارد ومصادر هاد على ان
 ما افضت الى الكفر غالبا حرم وما افضت اليه في الجملة ولا حاجة تدعو
 اليه حرم كما قد تكلمنا على قاعدة الذرائع في غير هذا الكتاب والمقدمة
 الاولى قد شهد بها الواقع شهادة لا تخفى على بصير ولا اعنى مع ان الافضا
 امر طبيعي قد اعتبره الشارع في عامة الذرائع التي سدها كما قد ذكرنا
 من الشواهد على ذلك نحو ان ثلثين اصلا منصوبة او مجعاع عليها
 في كتاب بطلان التحليل الوجه الرابع ان الاعياد والمواسم في الجملة
 لها منفعة عظيمة في دين الخلق ودنياهم كما نفعهم بالصلاة والزكاة
 والصيام والحج وهذا اجاءت بها كل شريعة كما قال تعالى ولكل امة جعلنا
 منسكا ليتهاذروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام ولكل امة
 جعلنا منسكا هم ناسكوه ثم ان الله تعالى شرع على لسان خاتم
 النبيين من الاعمال ما فيه صلاح الخلق على اتم الوجوه وهو الكمال
 المذكور في قوله اليوم اكملت لكم دينكم ولهذا انزل الله هذه الآية في
 اعظم اعياد الامة الخفيفة فانه لا عيد في النوع اعظم من العيد الذي
 يجتمع فيه المكان والزمان وهو عيد النحر ولا عين من اعيان هذا النوع

اعظم من يوم كان قد اقامه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعامة
المسلمين وقد نفا الله الكفر واهله والشرائع هي غذاء القلوب
وقوتها كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ويرد من مرفوعا ان كل
مؤدب يحب ان تؤتى ما دبته وان ما دبته الله هي القرآن ومن شأن
الحسد اذا كان جائعا فاخذ من طعام حاجته استغنى عن
طعام اخر حتى لا يأكله ان اكل منه الا بكراهة وتخشع ورعا ضربه
الكلمه او لم ينتفع به ولم يكن هو المغذي له الذي يقيم بدنه فالعبد
اذا اخذ من غير الاعمال المشروعة بعض حاجته قلت رغبته في
المشروع وانتفاعه به بقدر ما اعتاض من غيره بخلاف من صرف
نهمته وهمته الى المشروع فانه تعظم محبته له ومنفعته به ويتم
دينه ويكمل اسلامه ولهذا تجد من اكثر من سماع القصص يطلب لصلاح
قلبه تنقص رغبته في سماع القرآن حتى ربما كرهه ومن اكثر من السفر
الى زيارت المشاهد ونحوها لا يبقى له البيت في قلبه من المحبة والتعظيم
ما يكون في قلب من وسعته السنه ومن اراد من على اخذ الحكمة والادب
من كلام حكما فارس والروم لا يبقى الحكمة الاسلام وادبه في قلبه ذلك
الموقع ومن اراد من قصص الملوك وسيرهم لا يبقى لقصص الانبياء وسيرهم
في قلبه ذاك الاهتمام ونظائر هذا كثيرة ولهذا جاء في الحديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم ما ابتدء قوم بدعة الا نزع الله عنهم من الشدة
مثلهما رواه الامام احمد وهذا امر يحده في نفسه من نظر في حاله من
العلم والعباد والامرا والعامة وغيرهم ولهذا عظمت الشريعة التكبير
على من أحدث البدع وكرهتها لان البدع لو خرج الرجل منها كفا لا عليه
ولاله لكان الامر خفيفا بل لا بد ان يوجب له فسادا فانه ينقص منفعته
الشرعية في حقه اذا القلب لا يتسع للمعوض والمعوض ولهذا قال صلى الله
عليه وسلم في العبد من الجاهليين ان الله قد ابد لكم بها يومين خيرا منها
فيبقى اغتذاء قلبه من هذه الاعمال المبتدعة ما نفع من الاغتذاء ومن كان

الاغتذاء

الاغتذاء بتلك الاعمال الصالحة النافعة الشرعية فيفسد عليه حاله
من حيث لا يشعر وبهذا يتبين لك ضرر بعض البدع اذا تبين
هذا فلا يخفى ما جعل الله في القلوب من الشوق الى العبد
والسرور به والاهتمام بامره اتفاقا واجتماعا وراحة ولذة
وسرورا وكل ذلك يوجب تعظيمه لتعلق الاغراض به فلهذا
جاءت الشرعية في العبد باعلان ذكر الله فيه حتى جعل فيه من
التكبير في صلاته وخطبته وغير ذلك ما ليس في سائر الصلوات
واقامت فيه من تعظيم الله وتنزيل الرحمة فيه خصوصا العبد
الاكبر ما فيه صلاح الخلق كما دل عليه قوله تعالى واذن في الناس
بالحج يا ايها رجالا وعلى كل ضامر ياتين من كل فج عميق ليستهدوا
منافع لهم فصار ما وسع على النفوس فيه من العبادات الطبيعية
عونا على انتفاعها بما خفي به من العبادات الشرعية فاذا عظمت
النفوس في غير ذلك اليوم خطها او بعضه الذي يكون في عيده
فترت عن الرغبة في عيده وزال ما كان له عندها من المحبة والتعظيم
فنقص بسبب ذلك تأثير العمل الصالح فيه فحسرت النفوس حسرا
مبينا واقل الدرجات انك لو فرضت رجلين احدهما قد اجتمع
اهتمامه بامر العبد على المشروع والاخر مهتم بهذا وهذا فانك
بالضرورة تجد المتبحر المشروع اعظم اهتمامه به من المشرك بينه
وبين غيره ومن لم يدرك هذا فلفظته او اعراضه وهذا امر يعلمه
من يعرف بعض اسرار الشرايع واما الاحساس بفتور الرغبة
فيجده كل احد فانخذ للرجل اذا لم يولد او وسع عليهم في بعض
الاغيا والمسخوطة فلا بد ان ينقص من حرمة العبد المرضي المرفوض
من في قلوبهم حتى لو قيل بل في القلوب ما يسع هذين قيل لو تجردت
لاحدهما لكان الحمل الوجه الخامس ان مشاهيرهم في بعض
اعبادهم يوجب سرور قلوبهم بما عليه من الباطل خصوصا اذا

لا يعلم الى ان يفسد جسده المعتز
بالاغذية الجنية من حيث م

كانوا مقهورين تحت ذل الجزية والصغار افراط المسلمين قد صاروا فرعا لهم في خصائص دينهم فان ذلك يوجب قوة قلوبهم وانسراح صدورهم وربما اطعمهم ذلك في انتهاز الفرص واستغلال الضعفاء وهذا ايضا امر محسوس لا يستريب فيه عاقل فكيف يجتمع ما يقتضي اكرامهم بلا موجب مع شرع الصغار في حقهم الوجه السادس ان مما يفعلونه في عبيدهم ما هو كفر وما هو حرام وما هو مباح او مجرد عن مفسدة المشابهة ثم التمييز بين هذا وهذا يظهر غالبا وقد يخفى على كثير من العامة فالمشابهة فيما لم يظهر تحريمه للعامة يوقع العامي في أن يشابه فيما هو حرام وهذا هو الواقع والفرق بين في هذا الوجه ووجه الذريعة اننا كنا قلنا الموافقة في القليل يدعوا الى الموافقة في الكثير وهذا جنس الموافقة يلبس على العامة دينهم حتى لا يميزوا بين المعروف والمنكر فذلك بيان الاقتضاء من جهة تعاضل الطباع بارادتها وهذا من جهة جهل القلوب باعتقاداتها الوجه السابع ما قررت في اصل المشابهة وذلك ان الله جبل بني ادم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشبهين المتشابهين وكلما كانت المشابهة اكثر كان التفاعل في الاخلاق والصفات اتم حتى يؤول الامر الى أن لا يميز احدهما عن الاخر الا بالعين فقط ولما كان بين الانسان وبين الانسان مشاركة في الجنس الخاص كان التفاعل فيه اشد ثم بينه وبين النبات مشاركة في الجنس البعيد مثلا فلا بد من نوع قوام التفاعلة ولا جل هذا الاصل وقع التأثير والتأثير في بني ادم واكتساب بعضهم اخلاق بعض بالمعاشرة والمشاكله وكذلك الادمي اذا عاش نوعا من الحيوان اكتسب بعض اخلاقه ولهذا صار الخيل والغنم في اهل الابل وصارت الكينة في اهل الغنم وصار الجملون والبغالون فيهم اخلاق مذمومة من اخلاق الجمل والبغال وكذلك الكلابون وصار الحيوان

قدرة
الجنس المتوسط فلا بد من نوع تفاعل
بينه وبين سائر الحيوان مشاركة

الانسي

الانسي فيه بعض اخلاق الناس من المعاشرة والمولعة وقلت النفرة فالمشابهة والمشاكله في الامور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكله في الامور الباطنة على وجه المسارقة والتدريج الخفي وقد راينا اليهود والنصارى الذين عاشروا المسلمين هم اقل كفرا من غيرهم كما راينا المسلمين الذين اكثروا معايشرة اليهود والنصارى هم اقل ايمانا من غيرهم ممن جرد الاسلام والمشاركة في الهدى الظاهر يوجب ايضا مناسبة وابتلافا وان بعد المكان والزمان فهذا ايضا امر محسوس فمشابهتهم في اعيادهم ولو بالقليل هو مسبب لتويع قامن الكتاب اخلاقهم التي هي ملعونة وما كان مظنة لفساد حتى غير منضبط على الحكم به وادير التحريم عليه فنقول مشابهتهم في الظاهر سبب ومظنة لمشابهتهم في غير الاخلاق والافعال المذمومة بل في نفس الاعتقادات وتأثير ذلك لا يظهر ولا ينضبط ونفس الحاصل من المشابهة قد لا يظهر ولا ينضبط وقد يتعسر او يتعذر زواله بعد حصوله وتغطين له وكلما كان مسببا الى مثل هذا الفساد فان الممارع يحرمه كما دل عليه الاصول المقررة الوجه الثامن ان المشابهة في الظاهر يورث نوع مودة ومحبة وموالات في الباطن كما ان المحبة في الباطن يورث المشابهة في الظاهر وهذا امر يشهد به الحس والتجربة حتى ان الرجلين اذا كانا من بلد واحد ثم اجتمعا في دار غريبة كان بينهما من المودة والابتلاق امر عظيم واذا كانا في مصرهما لم يكونا متعارفين او كانا متهاجرين وذلك ان الاشتراك في البلد نوع وصف اختصاصه عن بلد غريبة بل لو اجتمع رجلان في سفر او بلد غريب وكانت بينهما مشابهة في العمامة او الثياب او الشعر او المكنى ونحو ذلك لكان بينهما من الابتلاق اكثر مما بين غيرهما وكذلك تجدد رباب الصناعات الدسوة بال بعض بعضهم بعضا ما لا يلفون غيرهم حتى ان ذلك يكون مع المعاداة والحجارة

الفساد

اما على الذين يتخذ الملوك ونحوهم من الروسا وان تباعدت ديارهم وممالكهم
 بينهم مناسبة تورث مشابهة ورعاية بعضهم لبعض وهذا كله
 موجب الطباع ومقتضاه الا ان يمنع من ذلك دين او غرض فاذا
 كانت المشابهة في امور دينية تورث المحبة والمودة فكيف المشابهة
 في امور دنيوية فان افضاها الى نوع من المودة اكثر واشد المحبة
 والمودة تنافي الايمان قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود
 والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم فانه منهم ان
 الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون
 فيهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة فعسى الله ان يأتي بالفتح او امر
 من عنده فيصبحوا على ما اسروا في انفسهم ناديين ويقول الذين امنوا
 اهلوا الذين اقتسموا بالله جهداً بما بينهم انهم لمعكم حبطت اعمالهم
 فاصبحوا خاسرين وقال تعالى فيما يذم به اهل الكتاب لعن الذين كفروا
 من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا
 يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون
 ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم انفسهم ان يخط
 الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي
 وما انزل اليه ما اتخذوه اولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون فيبين تعالى
 ان الايمان بالله والنبي وما انزل اليه مستلزم لعدم ولايتهم فشق ولايتهم
 بوجوب عدم الايمان لان عدم اللازم يقتضي عدم الملزوم وقال تعالى
 لا تتخذ قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ويؤول
 ولو كانوا ابائهم او ابناؤهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كسب في قلوبهم
 الايمان وايد هم بروج منه فاحذر تعالى انه لا يوجد مؤمن يواد من كان
 كافرا من واد الكفار فليس بمؤمن والمشابهة الظاهرة مظنة المودة
 فتكون محرمة كما تقدم تقرير ذلك واعلم ان وجوه الفساد
 في مشابهة كثير فلنقتصر على ما نبهنا عليه **فصل** مشابهة

واما على الملك
 خاصه
 لهم

فيما

فيما ليس من شرعنا قسمان احدهما مع العلم بان هذا العمل هو من
 خصائص دينهم فهذا اما ان يفعل لمجرد موافقتهم وهو قليل واما الشهوة
 تتعلق بذلك العمل واما شبه فيه تحيل انه نافع في الدنيا او في
 الآخرة وكل هذا الاشك في تحريمه لكن يبلغ التحريم في بعضه الى ان يكون
 من الكيابر وقد يصير كغرا بحسب الأدلة الشرعية واما عمل لم يعلم الفاعل
 انه من عملهم فهو نوعان احدهما ما كان في الاصل ما خوذ اعنيهم اما
 على الوجه الذي يفعلونه واما مع نوع تغيير في الزمان او المكان او
 الفعل ونحو ذلك فهذا غالب ما يتلى به العامة في مثل ما يصنعونه
 في الخبز الحقيق والميلاد ونحوهما فانهم قد نشأوا على اعتياد ذلك وبلغه الابناء
 عن الاباء واكثرهم لا يعلمون مبداء ذلك فهذا يعرف صاحب حكمه فان لم ينته
 والا صار من القسم الاول النوع الثاني ما ليس في الاصل ما خوذ اعنيهم
 لكنهم يفعلونه ايضا فهذا ليس فيه محذور المشابهة ولكن قد تقوت فيه
 منفعة المخالفة فيستوقف كراهة ذلك وتحريمه على دليل شرعي ورأس
 كونه من مشابهة اذ ليس كوننا تشبهنا بهم باول من كونهم تشبهوا بنا
 فاما استحباب تركه لمصلحة المخالفة اذ لم يكن في تركه ضرر فظاهر لما تقدم
 من المخالفة وهذا قد توجب الشريعة مخالفتهم فيه وقد توجب عليهم
 مخالفتنا كما في الزم ونحوه وقد يقتصر على الاستحباب كما في صبغ النكحة
 والصلاة في النعلين والسجود وقد تبلغ الكراهة كما في تأخير المغرب والظهور
 بخلاف مشابهة فيما كان ما خوذ اعنيهم فان الاصل فيه التحريم كما قدمنا
فصل العيد اسم جنس يدخل فيه كل يوم او مكان لهم فيه اجتماع
 وكل عمل يحدثونه في هذه الامكنة والارضنة فليس النهي عن خصوص اعيادهم
 بل كلما يعظمونه من الاوقات والامكنة التي لا اصل لها في دين الاسلام وما
 يحدثونه فيها من الاعمال يدخل في ذلك وكذا حرمة العيد وهو ما قبله
 وبعده من الايام التي يحدث فيها اشياء لاجله او ما حوله من الامكنة التي
 يحدث فيها اشياء لاجله او ما يحدث بسبب اعماله من الاعمال حكمها حكمه

بلغ

فلا يفصل شيء من ذلك فان بعض الناس قد يمتنع من احداث
اشياء في ايام عيدهم كيوم الخميس والميلاد ويقولون لعلنا انما
اصنع لكم هذا في الاسبوع او الشهر الاخر وانما المهر على احداث
ذلك وجود عيدهم ولولا هو لم يقتضوا ذلك فهذا ايضا من
مقتضيات المشابهة لكن يحال الاهل على عيد الله ورسوله ومن
اغضب اهل الله ارضا الله وارضاهم واليحذر العاقل من طاعة
النساء في ذلك ففي الصحيحين عن اسامة بن زيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تركت بعدي فتنة اضر على الرجال
من النساء واكثر ما يفسد الملك والدول طاعة النساء وفي صحيح
البخاري عن ابي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يفلح قوم ولوا امرهم امراة وروي ايضا هلك الرجال
حين اطاعت النساء وقد قال صلى الله عليه وسلم لامهات المؤمنين
لما راجعهن في تقديهن ابي بكر انكن صواحب يوسف يريد ان النساء
من شأنهن مراجعة ذي اللب كما قال الحديث الاخر ما رايت من
ناقصات عقل ودين اغلبن لذي اللب من احدكن ولما
استداه الاعشى اعشى باهله ابياته التي يقول فيها وهن شر غالب
لمن غلب جعل النبي صلى الله عليه وسلم يرددها ويقول وهن
شر غالب لمن غلب وكذلك امتن الله على زكريا عليه السلام حيث
قال واصلاحنا له زوجه قال بعض العلماء ينبغي للرجل ان يجتهد
الى الله في اصلاح زوجه **فصل** اعياد الكفار كثيرة
مختلفة وليس على المسلم ان يبحث عنها ولا يعرفها بل يكفي
ان يعرف في فعل من الافعال او نوم من الايام او مكان ان سبب
هذا الفعل وتعلم هذا المكان او الزمان من جهتهم ولو لم يعرف
ان سببهم من جهتهم فكفيه ان يعلم انه لا اصل له في دين الاسلام فانه
اذا لم يكن له اصل فاما ان يكون قد احدثه بعض الناس من تلقاء نفسه

او يكون ما حوذا عنهم فاقبل احواله ان يكون من البدع ونحو نية
على ما راينا كثيرا من الناس قد وقفوا فيه في ذلك الخميس الحقيق
الذي في اخر صومهم فانه يوم عيد المائدة على ما يزعمون ويسمون عيد
العشا وهو الا سبوع الذي يكون فيه من الاحد الى الاء جد
هو عيدهم الاكبر فجميع ما يحدثه الانسان فيه من المنكرات فنه
خروج النساء وبشجر القبور ووضع الثياب على السطح وكتابة
الورق والصاها بالابواب واتخاذها موسما لبيع البخور وشراؤه
وكذلك شراء البخور في ذلك الوقت اذا اتخذ وقتا للبيع وور
البخور مطلقا في ذلك الوقت او في غيره او قصد شراء البخور
المرفي فان رقي البخور واتخذ البخور قربانا هو دين النصارى
والصابئين وانما البخور طيب يتطيب به خانه كما يتطيب بسائر
الطيب من المسك وغيره مما له اجزا بخازبه وان لطفت اوله راحة
محضة ويستحب التبخر حيث يستحب التطيب وكذلك اختص
بطبخ رزبلين او بسيسة او عدس او صبغ بيض ونحو ذلك
فاما القمار بالبيض او بيع البيض لم يقام به او شراؤه من
المقامرين فحكمه ظاهر وكذلك ما يفعله الاكرارون من تلت البقر
بالنقط الحمر او تلت الشجر ايضا وجمع الثياب او التبرك بها او
الاغتسال بها ومن ذلك ما قد يفعله النساء من اخذ ورق الزيتون
والاغتسال به او قصد الاغتسال في شيء من ذلك فان اصل ذلك ماء
المعمورة ومن ذلك ترك الوظائف الراحية من الصنایع والتجارات
وخلق العلم او غير ذلك واتخاذ يوم راحة وفرح واللعب فيه
بالخيل وغيرها على وجه يخالف ما قبله وما بعده من الايام والضابط
انه لا يحدث فيه امر اصلا بل يجعل يوم كسائر الايام فاننا قد منا عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه نهاهم عن اليومين الذين كانا لهم يلعبون
فيهما في الجاهلية وانه نهى عن الذبح بالمكان اذا كان المشركون يعيدون

فيه ومن ذلك ما يفعله كثير من الناس في انشاء الشتاء في انشاء
 كانون الثاني لاربعة وعشرين خلت منه ونزعمون انه ميلاد عيسى
 عليه السلام فجميع ما يحدث فيه من المنكرات مثل ايقاد النيران
 واحداث طعام واصطناع شمع وغير ذلك فان اخاذ هذا الميلاد
 عبدا هودين النصراني ليس لذلك اصل دين الاسلام ولم يكن لهذا
 الميلاد ذكر اصلا على عهد السلف الماضين بل اصله ما خور عن النصراني
 والضمير اليه سبب طبعي وهو كونه في الشتاء المناسب لايقاد النيران
 وانواع مخصوصة من الاطعمة تسم ان النصراني تزعم انه بعد الميلاد بايام
 اظنها احد عشر يوما عدي يحيى عيسى عليهما السلام في ماء المعمودية
 فمهم يتعدون في هذا الوقت ويسمون عيد الغطاس وقد صار كثير
 من جهال النساء يدخلن اولادهن الى الحمام في هذا الوقت ونزعم
 ان هذا ينفع الولد وهذا من دين النصراني وهو اقبح المنكرات
 المحرمة وكذلك اعياد الفرس مثل النيروز والمهرجان واعباد الالهة
 او غيرهم من اعياد الكفار والاعاجم والاعراب حكما كلها على ما ذكرناه
 من قبل وكما لا تشبه بهم في الاعياد فلا يمان المسلم المستشبه بهم
 في ذلك بل ينهى عن ذلك فمن صنع دعوة مخالفة للعادة في اعيادهم
 لم تحب دعوتهم ومن اهدى من المسلمين هدية في هذه الاعياد فخالفة
 للعادة في اعيادهم لم تحب دعوتهم ومن اهدى من المسلمين هدية
 في هذه الاعياد فخالفة للعادة في سائر الاوقات غير هذا العيد لم تقبل
 هدية خصوصا ان كانت الهدية مما يستعان بها على التشبه بهم
 مثل اهداء الشمع ونحوه في الميلاد واهداء البيض واللبن والغنم في
 الخميس الصغير الذي في اخر صومهم وكذلك ايضا لا يهدى لاهل احد من
 المسلمين في هذه الاعياد هدية لاجل العيد لا سيما اذا كان مما يستعان
 به على التشبه بهم كما ذكرناه ولا يتابع المسلم ما يستعين به المسلمون
 على ما بهتهم في العيد من الطعام واللباس ونحو ذلك لان في ذلك

في م

اعانة

اعانة على المنكر فاما ما بهتهم ما يستعينون هم به على عيدهم
 او شهور اعيادهم للشراء فيها فقد عرفنا انه قيل للامام احمد هذه
 الاعياد التي تكون عندنا بالشام مثل طوبا بورود دير ايوب وشباهه
 يشهد المسلمون يشهدون الاسواق ويحلبون فيه الغنم والبيض
 والدقيق والبر وغير ذلك الا اننا نكون في الاسواق يشترون
 ولا يدخلون عليهم بيعهم قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانما
 يشهدون السوق فلا بأس وقال ابو الحسن الاقدي فاما ما
 يبيعون في الاسواق في اعيادهم فلا بأس بحضوره نص عليه احمد
 في رواية مهنا وقال انما يمنعون ان يدخلوا عليهم بيعهم وكنائسهم
 فاما ما يباع في الاسواق من الماء كل فلا وان قصد الى توقير ذلك
 وتحسينه لاجلهم فهذا الكلام محتمل لان يكون اجازة لشهود السوق
 مطلقا بايعا ومشتريا لانه قال اذا لم يدخلوا عليهم كنائسهم وانما
 يشهدون السوق فلا بأس وهذا يعنى البايع والمشتري لا سيما اذا كان
 الضرر في قوله يحلبون عابدا الى المسلمين فيكون قد نص على جواز دخولهم
 الى السوق ويحتمل وهو اقوى انما رخص في شهود السوق فقط ورخص في
 الشراء منهم ولم يفرض للبيع منهم لان السائل انما سأل عن شهود السوق
 التي يقيمها الكفار لعيدهم وقال في اخر مسئلته يشترون ولا يدخلون
 عليهم بيعهم وذلك لان السائل مهنا بن يحيى شامي وهو فقيه عالم
 وكان والله اعلم قد سمع ما جاء النهي عن شهود اعيادهم فسال احمد هل
 شهود اسواقهم بمنزلة شهود اعيادهم فاجاب احمد بالرخصة في شهود
 السوق ولم يسأل عن بيع المسلم لهم اما الظهور الحكم عنده واما تقديم
 الحاجة اليه اذ ذاك وكلام الامدي محتمل ايضا لوجهين لكن الاظهر في
 الرخصة في البيع ايضا لقوله انما يمنعون ان يدخلوا عليهم بيعهم وكنائسهم
 وقوله وان قصد الى الوقير ذلك وتحسينه لاجلهم فاما اجاب به احمد
 من جواز شهود السوق فقط للشراء منها من غير دخول الكنيسة

وانما يشهدون الاسواق م

فيجوز لان ذلك ليس فيه شهود منكرو ولا اعانة على معصية
 لان نفس الابتياح منهم جائز ولا اعانة فيه على المعصية بل فيه ضيق
 لما لعلم بيتاعونه لعبيدهم عنهم فيكون فيه تقليل الشر وقد كانت
 اسواق في انجاء هلية كان المسلمون يشهدونها وشهد بعض النبي
 صلى الله عليه وسلم من هذه الاسواق ما كان يكون في مواضع
 الحج ومنها ما كان يكون لاعياد باطلة وايضا فان الترمذي في السوق
 ان يبايع فيها ما يستعان به على المعصية فهو حرام لوجوه الرجل سوقا
 يبايع فيها السلاح لمن يقتل به معصوما او عصيرا لمن يجره فخرها
 الرجل ليشترى منها بل هذا الجواز لان البايع في هذه السوق
 ذمي وقد اقرنا على هذه المبايعة ثم الرجل لو سافر الى دار الحرب
 ليشترى منها جاز عندنا كما دل عليه حديث بخارة ابي بكر رضي
 الله عنه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ارض الشام
 وهي حرب وحديث عمر رضي الله عنه واحاديث اخر بسطت القول
 فيها في غير هذا الموضع مع انه لا بد ان تشمل اسواقهم على بيع
 ما يستعان به على المعصية فاما بيع المسلمين لهم في اعيادهم
 ما يتعينون به على عبيدهم من الطعام واللباس والرحا
 ونحو ذلك او اهدا ذلك لهم فهذا فيه نوع اعانة على اقامة عبيدهم
 المحرم وهو مبني على اصل وهو ان يبيع الكفار عينا او عصيرا
 يتخذونه حملا لا يجوز وكذلك لا يجوز بيعهم سلاخا يقاتلون به
 مسلما وقد دل حديث عمر رضي الله عنه في اهداء الحلة البراءة
 الى اخ له بمكة مشركا على جواز بيعهم الكفر لكن الكفر مباح في الحلة
 وانما يحرم الكثرة منه على بعض الناس ولهذا جاز التداوي به في اصح
 الروايتين ولم يحرم بائنا محال وجازت صنعة في الاصل والتجارة
 فيه فهذا الاصل فيه اشتباه فان قيل بالاحتمال الاول في كلام احمد
 جواز ذلك وعن احمد في جواز حمل التجارة الى ارض الحرب روايتان

الادمين
 ح

منصوصان

منصوصان فقد يقال ببيعها لهم في العيد كحلها الى دار الحرب
 بان حمل الثياب والطعام الى ارض الحرب فيه اعانة على دينهم في الحلة
 واذا منعنا منها الى ارض الحرب فمنها اولى واكثر اصوله ونصوصه تقتضي
 المنع من ذلك لكن هل هو منع تحريم او تنزيه مبني على ما سياتي
 وقد ذكر عبد الملك بن حبيب ان هذا مما اجتمع على كراهته وصرح بان
 من ذهب ماله ان ذلك حرام قال عبد الملك بن حبيب في الواضحة كره ماله
 ما كل ما ذبح النصارى لكنائسهم ونهى عنه من غير تحريم قال وكذلك
 ما ذبحوا على اسم المسيح او الصليب واسماء من مضى من اخبارهم
 ورهبانهم الذين يعظمون فقد كان ماله وغيره ممن يقتدى به نكروا كل
 هذا كله من ذبايحهم وبه نأخذ وهو ايضا هي قول الله تعالى وما اهل
 به لغير الله وهي ذبايحهم التي كانوا يذبحون لاصنامهم التي كانوا يعبدون
 قال وكان رجال من العلماء يستخفون ذلك ويقولون قد اهل الله لنا
 ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون وما يريدون بها روي ذلك عن وهب
 ابن منبه عن ابن عباس وعبادة بن الصامت وابي الررداوس سليمان
 ابن يسار وعمر بن عبد العزيز وابن شهاب وربيعه ويحيى بن سعيد ومحمول
 وعطا قال عبد الملك وترك ما ذبحوا لاعيادهم واقسمهم وموتاهم
 وكنايسهم افضل قال وان فيه عيا اخر ان اكله من تعظيم شركهم ولقد
 سأل سعد المعامري ما لك عن الطعام الذي يصنع النصارى لوهم
 يتصدقون به عنهم اياكل منه المسلم فقال لا ينبغي ولا ياخذ منه
 لانه انما يعمل تعظيما للشرك فهو كالذبايح للاعياد والكنايس وسئل
 ابن القاسم عن النصارى يوصي بشيء يبايع من ملكه للكنيسة هل يجوز
 للمسلم شراؤه فقال لا يحل ذلك لانه تعظيم لشرايعهم ومشتريه
 مسلم سر وقال ابن القاسم في ارض الكنيسة يبيع الاسقف منها
 شيئا في ممرتها وربما حبست تلك الارض على الكنيسة لمصلحةها انه
 لا يجوز لمسلم ان يشتريها من وجهين الواحد من العون على تعظيم الكنيسة

والآخر من وجه بيع الحبس ولا يجوز لهم في اجبا سهم الا ما يجوز للمسلمين
ولا اري احكام المسلمين ان يعرض فيها يمنع ولا تنفيذ ولا بشي قال وسئل
ابن القسّم عن الركوب في السفن التي يركب فيها النصارى الى اعيادهم
فكره ذلك مخافة نزول السخطة عليهم بشركهم الذي اجتمعوا عليه وكره
ابن القسّم للمسلم يهدي الى النصراني مكافاة له واره من تعظيم
عيده وعوفاله على مصلحة كفره الا ترى انه لا يحل للمسلمين ان يبيعوا
من النصارى شيئا من مصلحة عيدهم ولا لحما ولا اداها وتوما ولا
يعارون دابة ولا يعانون على شيء من عيدهم لان ذلك من تعظيم
شركهم وعونهم على كفرهم وينبغي للسلطان ان ينهوا المسلمين
عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم اعلمه اختلف فيه فاكل ذبايح اعيادهم
داخل في هذا الذي اجتمع على كراهته بل هو عندي اشد من ذلك كله
ابن حبيب وقد ذكر انه قد اجتمع على كراهة عبايعتهم ومهادتهم
ما يستعينون به على اعيادهم وقد صرح بان مذهب مالك انه لا يحل ذلك
واما نصوص احمد على مسائل هذا الباب فقال اسحاق بن ابراهيم سئل
ابو عبد الله عن نصارى وقفوا ضيعة للبيعة استاجرها الرجل
المسلم منهم قال لا ياخذها بشي لا يعينهم على ما هم فيه وقال ايضا
سمعت ابا عبد الله وساله رجل بنى ابني للمجوس نا ووسا قال لا تبني
لهم ولا يعينهم على ما هم فيه وقد نقل عنه محمد بن الحكم وساله رجل
عن الرجل المسلم يحفر لاهل الذمة قبورا بكرة قال لا بأس به والفرق
بينهما ان النصارى من خصايص دينهم الباطل كالكنيسة
بخلاف القبر المطلق فانه ليس في نفسه معصية ولا من خصايص
دينهم وقال الخليل بالباب الرجل يواجر داره للذمي او يبيعها
منه وذكر عن المروزي ان ابا عبد الله سئل عن رجل باع داره
من ذمي وفيها محارب فقال نصراني واستعظم ذلك فقال
لا تباع يضرب فيها بالناقوس وينصب فيها الصليبان وقال

ابن القسّم

الامام م

فيها م

لا تباع

لا تباع من الكفار وشدد في ذلك وعن ابي الحرث ان ابا عبد الله
سئل عن الرجل يبيع داره وقد جاءه نصراني فارغته وزادة في
من الدار ترى له ان يبيع داره منه وهو نصراني او يهودي
او مجوسي قال لا اري له ذلك يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها
يبيعها من مسلم احب الي فهذا نص على المنع ونقل عن ابراهيم
بن الحرث قيل لا يبي عبد الله الرجل يكره منزله من الذمي يتزلفه
وهو يعلم انه يشرب فيه الخمر ويشرك فيه قال ابن عون كان لا يكره
الا من اهل الذمة يقول برعتهم قيل له كانه اراد اذلال اهل الذمة
بهذا قال لا ولكن اراد ان يكره ان يربح المسلمون يقول اذا جئت
اطلب الكرم من المسلم ارضه فاذا كان ذميا كان اهون عنده
وجعل ابو عبد الله يعجب بهذا من ابن عون فيما رايت وهكذا
نقل الاثرم سوا لفظه قال سالت احمد عن الرجل يكره المجوسي
داره ودكانه وهو يعلم انهم يزنون فقال كان ابن عون لا يرى
ان يكره المسلم يقول اربعهم في اخذ الغلة وكان يكره ان يكره
غير المسلمين قال ابو بكر الخلال كل من حكي عن ابي عبد الله في الرجل
يكره داره من ذمي فانما احب اليه ابو عبد الله على فعل ابن عون ولم ينفذ
لا يبي عبد الله فيه قول وقد حكي عنه ابراهيم انه رآه فحبا يقول
ابن عون والذين روى عن ابي عبد الله في المسلم يبيع داره
من الذمي انه كره ذلك كراهة شديدة فلو انفذ لا يبي عبد الله
قول في السكن كان السكنى والبيع عندي واحدا والاقر في ظاهر
قول ابي عبد الله انه لا يباع منه لانه يكفر فيها وينصب الصليبان
وغير ذلك والامر عندي ان لا يباع منه ولا يكره لانه معنى واحد
قال وقد اخبرني احمد بن الحسين بن حسان قال سئل ابو عبد الله
عن حصين بن عبد الرحمن فقال روى عنه حفص لا اعرفه قال له ابو بكر
هذا من النساء حدثني ابو سعيد الاشج سمعت ابا خالد الا حمرا

قلت لا يبي عبد الله وسائل الاثرم
وابراهيم بن الحرث يشتركان في نقل
منه

يقول حفص هذا الهدى نفسه باء دار حصين بن عبد الرحمن
عابداهل الكوفة من عون البصري فقال له احمد حفص قال نعم
فجني احمد يعني من حفص بن غياث قال الخلال وهذا ايضا تقوية
لما ذهب الي عبد الله قلت عوف هذا كان من اهل البدع او من
الفساق بالعمل وقد انكر ابو خالد الاحمر على حفص بن غياث قاضي
الكوفة انه باء دار الرجل الصالح من مبتدع وعجب احمد بضل من
فعل القاضي قال الخلال فاذا كان يكره بيعها من فاسق فكذلك
من كافر وان الذي يقره الفاسق لا يقر لكن ما يفعله الكافر
فيها اعظم وهكذا ذكر القاضي عن ابي بكر بن عبد العزيز انه ذكر قوله
في رواية ابي الحرث لا اري ان يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها
يسعها من مسلم احب الي فقال ابو بكر لا فرق بين الاجارة والبيع
عنده فاذا اجاز البيع اجاز الاجارة واذا منع البيع منع الاجارة
ووافق القاضي واصحابه على ذلك وعن اسحاق بن منصور انه قال
لا يبيعه الله سئل يحيى الاوزاعي عن الرجل يواجر نفسه لنظارة
كرم النصراني فكرو ذلك قال احمد ما احسن ما قال لان اصل ذلك
يرجع الى الخمر الا ان يعلم انه يبايع لغير الخمر فلا بأس وعن ابي النضر
العمالي قال قال ابو عبد الله فيمن يحمل خمر او خنزيرا او ميتة
لنصراني فهو يكره اكل كرايه ولكنه يقضي للمال بالكل واذا كانت
للمسلم فهو اشد كراهية وتلخيص الكلام في ذلك اما بيع داره من
كافر فقد ذكرنا منع احمد منه ثم اختلف اصحابه هل هذا تنزيه
او تحريم فقال الشريف ابو علي بن ابي موسى كره احمد ان يبيع
مسلم داره من ذمي يكفر فيها بالله تعالى ويستبيع المخطورات
فان فعل اساء ولم يبطل البيع وكذلك ابو الحسن الامدي اطلق
الكراهة مقتصر عليها واما الخلال وصاحبه والقاضي فمقتضى
كلامهم تحريم ذلك وقد ذكرت كلام الخلال وصاحبه وقال

كان م

القاضي

القاضي لا يجوز ان يواجر داره او بيته ممن يتخذ بيتا نار او
كنيسة او يبيع فيه الخمر سواء شرط فيه الخمر او لم بشرط لكنه يعلم
انه يبيع فيه الخمر وقد قال احمد في رواية ابي الحرث لا اري ان يبيع داره
من كافر يكفر فيها بالله يبيعها من مسلم احب الي قال ابو بكر لا فرق
بين الاجارة والبيع عنده فاذا اجاز الاجارة واذا منع الاجارة
وقال ايضا في بضاري وقفوا ضيعة لهم للبيعة لا يستأجرها
الرجل المسلم منهم بعينهم على ما هم فيه قال وبهذا قال القاضي
فقد حرم القاضي اجازتها لمن يعلم انه يبيع فيها الخمر مستشهدا
على ذلك بنص احمد على انه لا يبيعها لكافر ولا يستأجره وقف الكنيسة
وذلك يقتضي ان المنع في هاتين الصورتين عنده منع تحريم ثم قال
القاضي في انشاء المسئلة فان قيل ليس قد اجاز احمد اجازتها من
اهل الذمة مع علمه بانهم يفعلون فيها ذلك قيل المنقول عن احمد
انه حكى نقل قول بن عوف وعجب منه وذكر القاضي رواية الاثر
وهذا يقتضي ان القاضي لا يجوز اجازتها من ذمي وكذلك ابو بكر
قال اذا اجاز اجاز واذا منع منع وما لا يجوز فهو محرم وكلام احمد
رضي الله عنه محتمل الامرين فان قوله في رواية ابي الحرث يبيعها من مسلم
احب الي يقتضي انه منع تنزيه واستعظامه كذلك في رواية المروزي
وقوله لا يتبايع من الكفار وشدد في ذلك يقتضي التحريم واما الاجابة
فقد سوى الاصحاب بينهما وبين البيع وانما حكاها ابن عوف ليس
بقول له وان اعجابه بفعل بن عون انما كان لحسن مقصد بن عون وبيته
الصالحه ويمكن ان يقال بل ظاهر الرواية انه اجاز ذلك فان اعجابه
بالفعل دليل جواز عنده واقصاره على الجواب بفعل رجل يقتضي انه
مذهبه في احد الوجهين والفرق من الاجارة والبيع ان ما في الاجارة
من مفسدة الاعانة قد عارضه مصلحة اخرى وهو صرف ارباب
المطالبة بالكر عن مسلم وانزال ذلك بالكفار وصار ذلك بمنزلة قراهم

ان يبيع م

البيع اجاز م
البيع منع م

بالجزية فانه وان كان اقرار الكافر لكن لما تضمنه من المصلحة
 حاز وكذلك جازت مهادنة الكفار في الجملة فاما البيع هذه
 المصلحة منتفية فيه وهذا ظاهر على قول ابن ابي موسى وغيره
 ان البيع مكروه غير محرم فان الكراهية في الاجارة نزول بهذه
 المصلحة الراجحة كما في نظائره فيصير في المسألة اربعة اقوال
 وهذا الخلاف عندنا والتردد في الكراهية هو اذ لم يعقد الاجارة
 المنفعة على المحرم فاما ان اجرة اياها لاجل بيع الخمر واتخاذها
 كنيسة او بيعة لم يجوز قول واحد او بة قال الشافعي وغيره كما
 لا يجوز ان يكره امره او عهده للفجور وقال ابو حنيفة يجوز ان
 يوجرها لذلك قال ابو بكر الرازي لا فرق بين عندنا وبين
 ان يشترط ان يبيع فيه الخمر وبين ان لا يشترط لكنه يعلم ان يبيع فيه
 الخمر ان الاجارة نصح وما خذه في ذلك انه لا يستحق عليه بعقد
 الاجارة فعل هذه الاشياء وان شرط لان لا يبيع فيها الخمر
 ولا يتخذها كنيسة ويستحق عليه الاجرة بالتسليم في المدة فاذا
 لم يستحق عليه فعل هذه الاشياء كان ذكرها وتركها سواء
 كما لو اكره دارا لينام فيها او يسكنها فان الاجرة يستحق عليه وان لم
 يفعل ذلك وكذا يقول فيما اذا استاجر رجلا لحمل خمر او ميتة او
 خنزير انه لا يصح لانه لا يتعين حمل الخمر بل لو حمل عليه بدله عصير
 استحق الاجرة فهذا التقيد عنده لغوه فهو بمنزلة الاجرة المطلقة
 والمطلقة عنده جائزة وان غلب على ظنه ان المستاجر يعصر فيها كما
 يجوز بيع العصير لمن يتخذ خمر ان لم يكره بيع السلاح في الفتنة قال
 لان السلاح معمول للقتال لا يصلح لغيره وعامة الفقهاء خالفوه في
 المقدمة الاولى وقالوا ليس المقيد كالمطلق بل المنفعة المعقود عليها
 هي المسحقة فتكون هي المقابلة بالغرض وهي منفعة محرمه وان
 جاز للمستاجر ان يقيم غيرها مقامها والزموه كما لو اكره دارا

ليتخذ

ليتخذها مسجدا فانه لا يستحق عليه فعل المعقود عليه ومع هذا
 فانه ابطال هذه الاجارة بناء على انها اقتضت فعل الصلاة وهي لا
 تستحق بعقد اجارة ونازعنا صاحبنا وكثير من الفقهاء في المقدمة
 الثانية وقالوا اذا غلب على ظنه ان المستاجر ينتفع بها في محرمات
 الاجارة له لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصرا خمر ومعتصرا
 والعاصرا نهما يعصر عصير لكن اذا رأى ان المعتصر يريد ان يتخذها خرا
 وعصره استحق اللعنة وهذا اصل مقرر في غير هذا الموضع لكن
 معاصي الدين قسمان احدهما ما اقتضى عقد الذمة اقراره عليها
 والثاني ما اقتضى عقد الذمة منعه منها او من اظهارها فاما القسم
 الثاني فلا ريب انه لا يجوز على اصلنا ان يواجر او يبيع اذا غلب
 على الظن انه يفعل ذلك كالمسلم واولى واما القسم الاول فعلى ما قاله
 ابن ابي موسى يكره ولا يحرم لانا قد اقررناه على ذلك واعانة على كذا
 دار الاسلام فلموكان هذا من الاعانة المحرمه لما جاز اقرارهم بالخمر
 وانما كره لانه اعانة من غير مصلحة ولا مكان بيعها من مسلم بخلاف
 الاقرار بالخمر فانه جاز لاجل المصلحة وعلى ما قاله القاضي لا يجوز
 لانه اعانة على ما يستعين به على المعصية من غير مصلحة تقابل هذه
 المفسدة فلم يجز بخلاف اسكانهم دار الاسلام فان فيه من المصالح
 ما هو مذكور في قوايد اقرارهم بالخمر وما يشبه ذلك انه قد اختلف
 قول احمد اذا ابتاع الذمي ارض عشر من مسلم على رايين منع من
 ذلك في احدها قال لانه لازكاة على الذمي وفيه ابطال العشر وهذا
 ضرر على المسلمين قال وكذلك لا يمكنوا من استئجار العشر لهذه
 العلة وقال في الرواية الاخرى لا بأس ان يشتري الذمي ارض العشر
 من مسلم واختلف قوله اذا جاز ذلك فيما على الذمي فيما تحزن هذه
 الارض على رايين قال في احدهما لا عشر عليه ولا شيء سوى الجزية
 وقال في الرواية الاخرى عليه فيما تحزن هذه الارض الخمس منعق فان كان

هذه الدار كاعانته على كذا

ذلك

بلغ

ارض

على المسلم ومن اصحابنا من حكى رواية انهم ينهون عن شرائها
فان اشتروها اضعف عليهم العشر وفي كلام احمد ما يدل على هذه فاذا
كان قد اختلف قوله في جواز تملكهم عاملا الارض العشرية لما فيه من رفع
العشر فالمفسدة الدينية الحاصلة بكفرهم وفسادهم في دار كانت
المسلمين تعبد الله فيها ويطاع اعظم من منع العشر ولهذا تتردد رهل
يرفع الضرر عن تملك بالكلية اذ مع تجوز البيع اما ان تظل حق
المسلمين او تؤخذ الزكاة من الكفار وكلاهما غير ممكن فكان منع
التملك اسهل كما منعناه من تملك العبد المسلم والمصحف لما فيه من
تمكين عدو الله من اولياء الله وكذلك تمنعهم على ظاهر المذهب
من شري السبي الذي جرى عليه سهام المسلمين كما شرط عليهم عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه او يرفع الضرر بابقاء حق الارض عليه كما
يؤخذ من ان يخرج في ارض الاسلام منهم ضعف ما يؤخذ من المسلمين
من الزكاة ويتخرج انه لا يؤخذ منه الا عشر واحد كالمسألة الاءتية وهذا
في العشرية التي ليست خراجية فاما الخراجية فقالوا ليس لذي اذ يتباع
ارض فتحها المسلمون عبوة واذا جوزنا بيع ارض العنوة كان حكمه
الذي في ابتياعها حكمه في ابتياع ارض العشر المحض اذ جميع الارض عسرية
عندنا وعند الجمهور بمعنى ان العشر يجب فيما اخرجت وكذلك الارض
الموات من ارض الاسلام التي ليست خراجية هل للذي ان يملكها بالا حيا
قال طائفة من العلماء ليس له ذلك وهو قول الشافعي وابن حامد وهذا
قياس حد الراويين عن احمد في منعه من ابتياعها فانه اذا لم تجوز ملكها
بالابتياع فبالاحياء اولى لكن قد يفرق بينهما بان المبتاع ارض عامرة ففيه
ضرر محقق بخلاف احياء الميتة فانها لا تقطع حقا والمنصوص عن
احمد وعليه جمهور اصحابه ان يملكها بالا حيا وهو قول ابي حنيفة
واختلف فيه عن مالك ثم هل عليه العشر فيه روايتان قال ابن ابي موسى
ومن احياء من اهل الذمة ارضا مواتا فهي له ولا زكاة عليها ولا عشر فيها

وكلام الله م

اخرجت

اخرجت وقد روي عنه رواية اخرى انه لا يخرج على اهل الذمة في
ارضهم ويؤخذ منهم العشر مما يخرج ايضا عفا عليهم والاول عنه
اظهر فهذا الذي حكاه ابن ابي موسى من تضعيف العشر فيما يملكه
بالاحياء وهو قياس تضعيفه فيما يملكه بالابتياع لكن نقل حرب عنه
في رجل من اهل الذمة احياء مواتا قال هو عشر ففهم القاضي وغيره
من الاصحاب ان الواجب هو العشر لما خوذ من المسلم من غير تضعيف
فحكوا في وجوب العشر فيها روايتين وابن ابي موسى نقل الرويتين
في وجوب عشر مضعف وعلى طريقة القاضي تحريم في مسألة الابتداء
كذلك هذا الذي نقله ابن ابي موسى اصح فان الكرماني ومحمد بن ابي حرب
وابراهيم بن هاشم ويعقوب بن جحان نقلوا ان احمد سئل وقال حرب
سئلت احمد قلت انا حيارجل من اهل الذمة مواتا ماذا عليه قال اما ان
فاقول ليس عليه شيء وقال اهل المدينة يقولون في هذا قولنا احسن
يقولون لا يترك الذي ان يشتري ارض العشر قال واهل البصرة يقولون
قولا عجبا يقولون ايضا عفا عليه العشر قال وسالت احمد مرة اخرى قلت
ان احياء رجل من اهل الذمة مواتا قال هو عشر وقال مرة ليس عليه شيء
وروي حرب عن عبيد الله بن الحسن العنبري انه قيل له اخذكم الحسن من
اهل الذمة التي في ارض العرب ابا ثر عندكم ام بغير اثر قال ليس عندنا فيه
اثر ولكن قسناه بما امر به عمر رضي الله عنه ان يؤخذ من اموالهم اذا
اتجروا بها ورواها على عسائر فهذا احمد رضي الله عنه سئل عن احياء
الذمي الارض فاجاب بان ليس عليه شيء وذكر اختلاف الفصحا في مسألة
استئراب الارض هل يمنع او يضعف عليه العشر وهذا بين لله ان
المساكين عنده واحدة وهو تملك الذي الارض العشرية سواء كان
با ابتياع او احياء او غير ذلك وكذلك ذكر العنبري قاضي اهل البصرة انهم
ياخذون الحسن من جميع ارض اهل الذمة العشرية وذلك يعم فاعلمك انقالا
او ابتداء وهذا يفيدك ان احمد اذا اضعف الذي ان يتباع الارض العشرية

فكذلك يمنع من احيائها وان اذا اخذ منه فيما ابتاعه المحسن فكذلك
 فيها احياء وان من نقل عنه عشر مفر في الارض المحيية دون المبتاعة
 فليس بمستقيم وانما سببه قوله في الرواية الاخرى التي نقلها الكرماني
 هي ارض عشر ولكن هذا كلام مجمل قد فسر ابو عبد الله في موضع اخر
 وبين ما اخذه ونقل الفقيه اذا لم يعرف الناقل ما اخذ الفقيه والا فقد
 يقع فيه الغلط كثيرا وقد افصح ارباب هذا القول بان ما اخذهم قياس
 الحرائر على التجارة فان الذي اذا اتجر في غرضه فانه يوحى منه ضعف
 ما يوحى من المسلمين وهو نصف العشر فكذلك اذا استحدث ارضا
 غير ارضه لانه في كلا الموضوعين قد اخذ يكتسب في غير مكانه الاصل وحق
 الحرك والتجارة قريبا كما في قوله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما
 اخرجنا لكم من الارض وكذلك قال احمد في رواية الميموني يوحى من اموال
 اهل الذمة اذا اتجر واخيرا قومت ثم اخذ منهم زكاتها مرتين بضعف
 عليهم لقول عمر رضي الله عنه اضعفها عليهم فمن الناس من يشبه الزرع
 على ذاق الميموني والذي لا اشك فيه من قول ابي عبد الله غير من ارض
 اهل الذمة التي في الصالح ليس عليها خراج انما ينظر الى ما اخرجت يوحى
 منه العشر مرتين قال الميموني قلت لابي عبد الله فالذي يثري ارض
 العشر ما عليه قال لي الناس كلهم يختلفون في هذا منهم من لا يرى
 عليه شيئا ويشبهه بما له ليس عليه فيه زكاة اذا كان مقيما ما كان
 بين اظهرنا وبما شئته فنقول هذه امواله وليس عليه فيها صدقة ومنهم
 من يقول هذه حقوق لقوم ولا يكون شراؤه الارض بذهب حقوق
 هو لا ومنهم الحسن يقول اذا اشتراها صنف عليه قلت كيف
 يضعف عليه قال لان عليه العشر فوحى منه الخمس فالتفت الي
 فقال نعم بضعف عليهم قال وذكرنا ابا عبد الله ان مالكا كان
 يرى ان لا يأخذ منهم شيئا وكان يحول بينهم وبين الشراء لشيئ
 منها وهذه الرواية اختيارا لحلال وهي مسألة كبيرة ليس هذا

استقصاؤها والفقهاء ايضا يختلفون في هذه المسألة كما
 ذكره ابو عبد الله فمن نقل عنه تضعيف العشر عمر بن عبد العزيز والحسن
 البصري وغيره من اهل البصرة وبعضهم يرويه عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه وهو قول ابي يوسف ومنهم من قال بل يوحى
 العشر على ما كان عليه كالقول الذي ذكره بعض اصحابنا ويروي
 هذا عن الثوري ومحمد بن الحسن وحكي عن الثوري لاشي عليه
 كالرواية الاخرى عن احمد ويروي هذا عن مالك ايضا وعن مالك
 انه يوم ربيعها وحكي ذلك عن الحسن بن صالح وشريك وهو قول
 الشافعي وقال ابو ثور يحبر على بيعها وقياس قول من يضعف
 العشر ان المستامن لو زرع في دار الاسلام لكان الواجب عليه
 خمسين ضعفا ما يوحى من الذي كما انه اذا اتجر في بلاد الاسلام
 يوحى من الذي فقد ظهر اننا على احدى الروايتين وقول طوائف من
 اهل العلم بمنعهم من ان يستولوا على عقار في دار الاسلام للمسلمين
 فيه حق من المسكن والمزارع كما تمنعهم ان يحدوا في دار الاسلام بناء
 لعبادتهم من كنيسة او تبة او صومعة لان عقد الذمة اقتضى
 اقرارهم على ما كانوا عليه من غير تعد منهم الى الاستيلاء فثبت للمسلمين
 فيه حق من عقار او رقيق وهذا لان مقصود الدعوة ان تكون
 كلمة الله هي العليا وانما اقروا بالجزية للضرورة العارضة والحكم
 المقيد بالضرورة مقدر بقدرها ولهذا لم يثبت غير واحد من السلف
 لهم حق شفعة على مسلم واخذ بذلك احمد رحمه الله وغيره لان
 الشقص الذي يملكه مسلم اذا اوجبت فيه شفعة لزمي كناقدا وجبنا
 على المسلم ان ينقل الملك في عقاره الى ذي بطريق القهر للمسلم وهذا
 خلافا للاصول ولهذا نص احمد على ان البايع للشقص اذا كان مسلما
 وشريكه ذي لم يجب له شفعة في الاصل انما هو من حقوق احد
 الشريكين على الاخر بمنزلة الحقوق التي يجب للمسلم على المسلم كاجابة

موضع

يرخذ منه العشر ضعف ما

لان الشفعة م

الدعوة وعبادة المريد وكمنعه ان يبيع على بيعه ويخطب على خطبته وهذا كله عند احمد مخصوص بالمسلمين وفي البيع والخطبة خلاف بين الفقهاء واما استجاره الارض الموقوفة على الكنيسة وشراها ما يباع للكنيسة فقد اطلق احمد المنع انه لا يستأجرها ولا يعينهم على ما هم فيه وذلك اطلاق الامدي وغيره ومثل ما لو اشترى من المال الموقوف للكنيسة او الموصى لهابه او باع الات بينون بها كنيسة ونحو ذلك والتبع هنا اشد لان نفس هذا المال الذي يبذله يصرف في المعصية فهو كبيع العصير لمن يتخذه خمرًا بخلاف نفس السكنى فانها ليست محرمة ولكنهم يعصون في المنزل فقد يشبه ما لو باعهم الخبز واللحم والحب فانهم قد يستعينون بذلك على الكفر وان كان الاسكان فوق هذا لان نفس الاكل والشرب ليس محرم ونفس المنفعة المعقود عليها في الاجارة وهو البيت قد يكون محرم الا ترى ان الرجل لا يبنى ان يتصدق على الكفار الفساق في الجبله وينهى ان يقع في منزله من يكفر او يفسق وقد تقدم تصريح ابن القسيم ان هذا الشراء لا يجمل واطلق الشافعي المنع من معاونتهم على بناء الكنيسة ونحو ذلك فقال في كتاب الجزية من الام ولو اوصى يعني الذي بثلك ماله او بشي منه يبنى به كنيسة لصلاة النصارى او استأجر به خدام الكنيسة او يعمر به الكنيسة او يستصحب به فيها او يشترى به ارض فتكون صدقة على الكنيسة او يعمر به او ما في هذا المعنى كانت الوصية باطلا ولو اوصى ان يبنى كنيسة ينزلها مارا للطريق او وقفها على قوم يسكنونها جازت الوصية وليست في ببناء الكنيسة معصية الا ان يتخذ لمصلحة النصارى الذين اجتمعوا فيها على الشرك قال واكره للمسلم ان يعمل بنا او تخارة او غيره في كناية يسلم التي لصلاتهم واما مذهب احمد في الاجارة لعملنا ووس ونحوه فقال الامدي لا

هذام

يجوز

لا يجوز رواية واحدة لان المنفعة المعقود عليها محرمة وكذلك الاجارة لبناء كنيسة او بيعه او صومعة كالاجارة لكنهم المحرفة واما مسئلة حمل الخمر والميتة والخنزير للنصراني او المسلم فقد تقدم لفظ احمد انه قال فيمن حمل خمر او خنزيرا او ميتة لنصراني فهو يكره اكل كراه ولكن يقضي للحمال الكراه واذا كان للمسلم فهو اشد زائد بعضهم فيها ويكره ان يحمل ميتة بكرا او يخرجه دابة ميتة ونحو هذا ثم اختلف اصحابنا في هذا الجواب على ثلث طرق احدها اجراه على ظاهره وان المسألة رواية واحدة قال ابن ابي موسى وكراه احمد ان يوجر المسلم نفسه يحمل ميتة او خنزيرا لنصراني قال فان فعل فحق له بالكره وان اجر نفسه حمل محرم لمسلم كانت الكراهية اشد وبأخذ الكراهي وهل يطيب له ام لا على وجهين او جهها انه لا يطيب له و ليتصدق به وهكذا ذكر ابو الحسن الامدي قال اذا اجر نفسه من رجل في حمل خمر او خنزير او ميتة كره نص عليه وهذه كراهية تحريم لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن حاملها اذا ثبت هذا فيقضي له بالكره وغير ممنوع ان يقضي بالكره وان كان محرما كاجارة الحمامة فقد صرح هؤلاء بان يستحق الاجرة مع كونها محرمة عليه على الصحيح الطريقة الثانية تاويل هذه الرواية بما يخالف ظاهرها وجعل المسألة رواية واحدة ان هذه الاجارة لا تصح وهي طريقة القاضي في المجرى وهي طريقة ضعيفة رجع عنها القاضي في كتبه المناخنة فانه صنف المجرى قدما الطريقة الثالثة تخبر بحديث المسألة على روايتين احدهما ان هذه الاجارة صحيحة يستحق بها الاجرة مع الكراهة للفعل والرواية الثانية لا تصح الاجارة ولا يستحق بها اجرة وان حمل وذلك على قياس قوله في ان الخمر لا يجوز امساكها ونحوها قال في رواية ابي طالب اذا سلم وله خمر او خنزير يتصب الخمر وتشرح الخنزير قد خرج ما عليه وان قتلها فلا بأس فقد نص على انه لا يجوز امساكها ولانه قد نص في رواية ابن منصور انه يكره

يلع

يرد الاخر فاذا تعذر على المستاجر رد المنفعة لم يرد عليه المال العوض
ايضا فان هذا الذي استوفيت منفعة عليه ضرر في اخذ منفعة
وعوضها جميعا عنه بخلاف ما لو كان العوض خيرا او ميتة فان
تلك لا ضرر عليه في قواها فانها لو كانت باقية ائلفناها عليه منفعة
الغننا والنوح لو لم تغت لتوفرت عليه بحيث كان يتمكن من صرف
تلك المنفعة في امر اخر اعني من صرف القوة التي عمل بها فيقال على
هذا فينبغي ان يقضوا بها اذا طالب بقضها قيل نحن انما نرد بها
ولا نرد ها لتعود الكفار المحرمة اذا سلموا على القبض ولو اسلموا
بعد القبض لم يحكم بالرد لكن في المسلم تحرم عليه هذه الاجرة لانه كان
معتقدا محرما بخلاف الكافر وذلك لانه اذا طلب الاجرة قلنا لانه
فرطت حيث صرفت قوته في عمل محرم فلا يقضى لك باجرة فاذا قبضها
ثم قال الدافع هذا المال اقضوا لي برده فانما اقبضته اياها عوضا عن
منفعة محرم قلنا له دفعته بمعاوضة رضيت بها فاذا طلبت
استرجاع ما اخذ فاردد اليه ما اخذت اذا كان له في بقائه فعهده
منفعة وايضا فمشتري الخمر اذا قبض ثمنها وقبضها ونسبها ثم
طلب ان يعاد اليه الثمن كان الاوجه ان لا يرد اليه الثمن ولا يباح
للبيع لاسيما ونحن نعاقب الخمار بان يحرق الخانوق التي يباع
فيها الخمر نص على ذلك احمد وغيره من العلماء فان محرمين الخطاب
حرق خانوق يباع فيها الخمر وعلى بن ابي حرق قرية يباع فيها
الخمر وهي اثار معروفة وهذه المسألة مبسوطة في هذا الموضع
وذلك لان العقوبات المالية عندنا باقية غير منسوخة اذا عرق اصل
احد في هذه المسائل فمعلوم ان بيعهم ما يقيمون به اعيادهم المحرمة
مثل بيعهم العقار للكنيسة واسد بل هو ان يبيعهم العصور اقرب
منه الى بيعهم العقار لان ما يباعونه من الطعام واللباس ونحو
ذلك يستعينون به على العيد اذا العيد كما قد فعلنا انهم لما يفعل

فانهم

بلغ

منه بالقبض

في ثمن الميتة والكنيسة هذا ونحو هذا يتوجه فيما يقبض

من

طالب

على

نفس

في اعيادهم

بيع

الذي

اذا
التي

من العبادات والعبادات وهذه اعانة ما يقيم من العادات
لكن لما كان جنس الاكل والشرب واللباس ليس محرما في نفسه بخلاف
شرب الخمر فانه محرم في نفسه فان كان ما يبتاعونه يفعلون
به المحرم مثل صليب او شعانين او معبودية او تخير او ذبح لغير
الله او صورة ونحو ذلك فهذا الاربع في تحريمه كبيعهم العصور
ليخذوه خمر او بنا الكنيسة لهم واما ما ينتفعون به للاداء كل
والشرب واللباس فاصول احمد وغيره تقتضي كراهته لكن كراهته
تحريم كذهاب مالك او كراهته تنزيه ولا تشبه انه كراهته تحريم
كسائر النظائر عنده فانه لا يجوز بيع الخنزير والحم والراحين
للضائق الذين ليس بول عليها الخمر ولانه هذه الاعانة تنفي الى اظهار الدين
وكثرة اجتماع الناس لعيدهم وظهوره وهذا العظم من اعانة شخص
معين لكن من يقول هذا مكرهه كراهته تنزيه يقول هذا متردد
بين العصور وبيع الخمر وليس هذا مثل بيعهم العصور الذي يتخذونه
خمر لانا انما يحرم علينا ان نبيع الكفار ما كان محرما لجنس الخمر
والخنزير فاما ما يباح في حال دون حال كالخمر يروى ونحوه فيجوز
بيعه لهم وايضا فان الطعام واللباس يباعونه في عيدهم
ليس محرما في نفسه وانما الاعمال التي يعملونها به لما كانت شعارا
للكفر نهى عنها المسلم لما فيها من مفسدة انحراره الى بعض فروع
الكفر فاما الكافر فهي لا تزيد من الفساد اكثر مما فيه لان نفس
حقيقة الكفر قائمة به فدلالة الكفر وعلامته اذا كانت حيا حاله
يكن قرا كفر ايد كما لو باعهم المسلم ثياب القباير يميزون بها عن
المسلم بخلاف شرب الخمر واكل الخنزير فانه زيادة في الكفر نعم لو
باعهم المسلم ما يتخذونه صلبا او شعانين ونحو ذلك فلا فساد
باعهم ما يستعينون به على نفس المعصية من نصر التحريم يجب
عن هذا بان شعار الكفر وعلامته ودلالة على وجهين وجه

وصفارم

هدية المشرك

يومر به في دين الاسلام وهو ما فيه اذلال للكفر فهذا اذا ابتاعوه كان ذلك اعانة على ما يامر الله به ورسوله فانا نحن نامرهم بلباس الغيار وجبه ينهى عنه وهو ما فيه اعلاء الكفر واظهار له كرفع اصواتهم بكتائبهم واظهار الشعانين وبيع النواقيس لهم وبيع الرايات والالوية لهم ونحو ذلك فهذا من شعائر الكفر الذي نحن مأمورون بازالته والامتنع منها في ديار الاسلام فلا يجوز اعانتهم عليها واما قبول الهدية منهم يوم عيدهم فقد قدمنا عن علي رضي الله عنه انه انى بهدية النبروز فقبلها وروى عن ابي شيبة في المصنف ما جري عن ثوبان عن ابي عبد الله عن امرة سالت عاتبة رضي الله عنها ان لنا اظيارا من المجوس وانه يكون لهم العيد فيهدون لنا فقالت اما ما ذبح لذلك اليوم فلا تأكلوا وكن كلوا من اشجارهم وقال ساو كيع عن الحسن بن حكيم عن ابيه عن ابي بزة انه كان له سكان مجوس فكانوا يهدون له في النبروز والمهرجان فكان يقول لاهله ما كان من قائلهم فكلوه وما كان من غير ذلك فردوه فهذا اكله يدل على انه لا تأثير للعيد في الامتنع من قبول هديتهم بل حكمها في العيد وغيره سواء لانه ليس في ذلك اعانة لهم على شعار كفرهم لكن قبول هدية الكفار من اهل الحرب واهل الذمة مسألة مستقلة بنفسها فيها خلافي وتفصيل ليس هذا موضعها واما يجوز ان يوكل من طعام اهل الكتاب في عيدهم بامتياع او هدية او غير ذلك مما لم يذبحوه للعيد فاما ما ذبح المجوس فالحكم فيه معلوم فانها حرام عند العامة واما ما ذبح اهل الكتاب لاعيادهم وما يتقربون بذبحهم الى غير الله نظر ما يذبح المسلمون هداياهم وضحاياهم متقربين بها الى الله وذلك مثل ما يذبحون للمسيح والزهرة فعن احمد في روايتان شهرها في نصوصه انه لا يبا 2 اكله وان لم يسم عليه غير الله ونقل النبي عن ذلك عن عائشة وعبد الله بن عمر قال الميموني سالت ابا عبد الله عن ذبايح اهل الكتاب فقال ان كانوا يذبحون لكتنائهم فقال يدعون التسمية على عمد انما يذبحون للمسيح وذكر ايضا انه سال ابا عبد الله عن ذبح من اهل الكتاب ولم يسم فقال

ان

ان كان ما يذبحون لكتنائهم فقال بن عمر يترك التسمية فيه على عمد انما يذبحون للمسيح وقد كرهه ابن عمر الا ان ابا الدرداء يقول ان طعامهم حل واكثر ما رايته هذه الكراهية لا اكل ما ذبحوا لكتنائهم وقال ايضا سالت ابا عبد الله عن ذبيحة المرأة من اهل الكتاب ولم تسم قال ان كانت ناسية فلا بأس وان كان مما يذبحون لكتنائهم قد يدعون التسمية فيه على عمد وقال المروزي قريء على ابي عبد الله وما ذبح على النصب قال على الاصنام وقال كل شيء ذبح على الاصنام لا يوكل وقال حنبل قال عني اكره كلما ذبح لغير الله والكتنائين اذا ذبح لها وما ذبح اهل الكتاب على معنى الذكاة فلا بأس به وما ذبح يريد به غير الله فلا اكله وما ذبحوا في اعيادهم اكرهه وروى احمد عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي سالت ميمون عما ذبحت النصارى لاعيادهم وكتنائهم فكره اكله قال حنبل سمعت ابا عبد الله قال لا يوكل لانه اهل لغير الله به ويوكل ما سوى ذلك وانما احل الله تعالى من طعامهم ما ذكر اسم الله عليه قال الله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وقال وما اهل لغير الله به فكل ما ذبح لغير الله فلا يوكل لمح وروى حنبل عن عطاء في ذبيحة النصراني يقول اسم المسيح قال كل قال حنبل سمعت ابا عبد الله يسأل عن ذلك قال لا تأكل كل قال الله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فلا اكله ذكاة وما اهل لغير الله به فاحتجوا 2 ابي عبد الله في الآية دليل على ان الكراهية تختص بغيره وهذا قول عامة قدماء الاصحاب قال الخليل في باب التوفى لا اكل ما ذبح النصارى واهل الكتاب لاعيادهم ذبايح اهل الكتاب لكتنائهم كل من روى عن ابي عبد الله روى الكراهية فيه وهي متفرقة في هذه الابواب وما قاله حنبل في هاتين المسئلتين ذكر عن ابي عبد الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وما اهل لغير الله به فانما الجواب من ابي عبد الله فيما اهل لغير الله به واما التسمية وتركها فقد روى عنه جميع اصحابه انه لا بأس باكل ما لم يسموا عليه الا في وقت ما يذبحون في اعيادهم وكتنائهم فانه

عنده م

في معنى قوله وما اهل لغير الله به وعند ابي عبد الله ان تفريقه ولا
 تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه انما عني به الميتة وقد اخرجته في موضع
 مقصود الخلال انه نهى احدكم ان يترك التسمية فقط فان ذلك
 عنده لا يحرم وانما كان لانهم ذبحوا لغير الله سواء كانوا يسمون غير
 الله او لا يسمون الله ولا غيره لكن قصد هم الذبح لغيره وقال ابن
 ابي موسى ويحتمل الكل كل ما ذبحه اليهود والنصارى لكننا يسمونهم
 واعبادهم ولا يؤكل ما ذبح للزهرة والرواية الثانية ان ذلك مكروه
 غير محرم وهذه التي ذكرها القاضي وغيره واخذوا ذلك فيما اظنه
 مما نقله عبد الله بن احمد قال سالت ابي عن ذبح للزهرة قال لا يعجبني
 قلت احرام الكلب قال لا اقول حراما ولكن لا يعجبني وذلك انه اثبت
 الكراهة دون التحريم ويمكن ان يقال انما توقف عن تسميته محرم لان
 ما اختلف في تحريمه وتعارضت فيه الادلة كالجمع بين الاختين المملوكتين
 ونحوه هل يسمى حراما على روايتين كالروايتين عنه في ان ما اختلف
 في وجوبه هل يسمى فرضا على روايتين ومن اصحابنا من اطلق الكراهة
 ولم يفسر هل اراد التحريم او التنزيه قال ابو الحسن الامدي ما ذبح لغير
 الله مثل الكنائس والزهرة والشمس والقمر فقال احمد ما اهل لغير الله
 اكرهه كل ذبح لغير الله والكنائس وما ذبحوا في اعيادهم اكرهه فاما ما ذبح
 اهل الكتاب على معنى الذكاة فلا بأس به وكذلك فذهب مالك بكروه
 ما ذبحه النصارى لكننا يسمونهم اوزجوا على اسم المسيح او الصليب او
 اسماء من مضى من اجدادهم ورهبانهم وفي المدونة وكره مالك اكل
 ما ذبحه اهل الكتاب لكننا يسمونهم اولا اعيادهم من غير تحريم وتناول قول
 الله تعالى اوفسقا اهل لغير الله به قال ابن القيسم وكذلك ما ذبحوا
 وسموا عليه اسم المسيح وهو بمنزلة ما ذبحوا لكننا يسمونهم ولا اري ان
 يؤكل ونقلت الرخصة في ذبايح الاعياد ونحوها عن طائفة من الصحابة
 رضي الله عنهم وهذا فيما اذا لم يسموا غير الله في عيدهم او غير عيدهم

فان سماه غير الله

حرم في اشهر الروايتين وهو مذهب الجمهور وهو مذهب الفقهاء
 الثلاثة فيما نقله غير واحد وهو قول علي بن ابي طالب وغيره من الصحابة
 منهم ابو الدرداء وابو امامة والعباس بن سارية وعبادة بن الصامت
 وهو قول اكثر الفقهاء اهل الشام وغيرهم والثانية لا يحرم وان سموا
 غير الله وهذا قول عطاء ومجاهد ومكحول والاوزاعي والليث بن سعد
 نقل ابن منصور انه قيل لابي عبد الله سئل سفيان عن رجل ذبح ولم
 يذكر اسم الله متعذرا قال اري ان لا يؤكل قيل له اريت ان كان يرى انه
 يحزني عنه فلم يذكر قال اري ان ياكل قال احمد المسلم فيه اسم الله
 ياكل ولكن قد اساء بترك التسمية النصارى ليس يذكرون غير اسم الله
 ووجه الاختلاف ان هذا قد دخل في عموم قوله وطعام الذين اوتوا
 الكتاب حل لكم وفي عموم قوله وما اهل لغير الله به لان هذه الآية تعم
 كلما نطق به لغير الله يقال اهللت بكذا اذا تكلمت به وان كان
 اصله الكلام الرفيع فان الحكم لا يختلف برفع الصوت وخفضه
 وانما لما كانت عادتهم رفع الصوت في الاصل خرجه الكلام على
 ذلك فيكون المعنى وما تكلم به لغير الله وما نطق به لغير الله ومعلوم
 انما حرم ان يجعل لغير الله مسمى وكذلك منويا اذ هذا قتل النيات
 في العبادات فان اللفظ بها وان كان ابلغ لكن الاصل القصد الا ترى ان
 المتقرب بالهدايا والضحايا سواء قال ذبحه لله او سكت فان العبرة
 بالنية وتسمية الله على الذبيحة غير ذبحها لله فانه مسمى على ما يقصد
 به الحكم واما القربان فيذبح لله تعالى ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
 في قربانه اللهم منك ولل بعد قوله بسم الله والله اكبر اتباعا لقوله ان
 صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين والكافرون يصنعون
 بالهتهم كذلك فتارة يسمون الهتهم على الذبايح وتارة يذبحونها قربانا
 اليهم وتارة يجمعون بينهما وكل ذلك والله اعلم يدخل فيما اهل لغير
 الله فان من سمي غير الله فقد اهل لغير الله فقوله باسمه كذا استعان به

وقوله لكذا عبادة له ولهذا جمع الله بينهما في قوله اياك تعبد واياك
تستعين وايضا فانه تعالى حرم ما ذبح على النصب وهي كلها ينصب
ليعبد من دون الله واما احتياج احد على هذه المسألة بقوله ولا
تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فحيث اشترطت التسمية في ذبيحة
المسلم فهل تشترط في ذبيحة الكتابي على روايتين وان كانا خلافا
هنا قد ذكر عدم الاشتراط فاحتجاجه بهذه الآية يخرج عن احد الروايتين
فلما تعارض العموم الحاضر وهو قوله وما اهل لغير الله به والعموم المبيح
وهو قوله وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم اختلف العلماء في ذلك
والاشبه بالكتاب والسنة ما دل عليه اكرام احد من الحظر فان كان
من متأخري اصحابنا من لم يذكر هذه الرواية بحال وذلك لان عموم قوله
وما اهل لغير الله به وما ذبح على النصب عموم محفوظ لم يحضر منه صورة
بخلاف طعام الذين اوتوا الكتاب فانه يشترط الذكاة المبيحة فلو ذكر
الكتابي في غير المحل المشروع لم تبح ذكاته ولان غاية الكتابي ان يكون
ذكاته كالمسلم والمسلم لو ذبح لغير الله او ذبح باسم غير الله لم تبح وان
كان يكفر بذلك فكذلك الذي لان قوله وطعام الذين اوتوا الكتاب حل
لكم وطعامكم حل لهم سواهم وان كانوا يستحلون هذا ونحن
لا نستحلهم فليس كلما استحلوه حل ولانه قد تعارض دليلان حاصر
ومبيح فالحاظر اولى ولان الذبح لغير الله وباسم غيره قد علمنا يقينا
انه ليس من دين الانبياء عليهم السلام فهو من الشرك الذي احدثوه فالمعنى
الذي لا تجله حلت ذبايحهم فهو منتف في هذا والله اعلم فان قيل اما
اذا سموا عليه غير الله بان يقولوا باسم المسيح ونحوه فخرم ظاهر
اما اذا لم يسموا احدا ولكن قصدوا الذبح للمسيح او الكواكب ونحوها
فما وجه تحريمه قيل قد تقدم الاشارة الى ذلك وهو ان الله تعالى حرم
ما ذبح على النصب وذلك يقتضي تحريمه وان كان ذابحه كتابيا لانه
لو كان التحريم لكونه وثنيا لم يكن فرق بين ذبيحة على النصب وغيرها

ولانه لما ابا 2 لنا طعام اهل الكتاب دل على ان طعام المشركين حرام فتخصيص
ما ذبح على الوثن يقتضي فائدة جديدة وايضا فانه ذكر تحريم ما ذبح
على النصب وما اهل به اهل الكتاب لغير الله فكذلك فيما ذبح على النصب
فان ذبح الكتابي على ما قد نصبه من التماثيل في الكنائس فهو مذبح
على النصب ومعلوم ان حكم ذلك لا يختلف بحضور الوثن وغيبته فانما
حرم لانه قصد بذبح عبادة الوثن وتعظيمه وهذه الانصاب قد قيل
هي من الاصنام قالوا كان حول البيت ثلثمائة وستون حجرا كان اهل
البحرية يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها وكانوا يعظون هذه
الحجارة ويعبدونها ويذبحون عليها وكانوا اذا ساءوا بدلوها هذه الحجارة
بحجارة هي اعجب اليهم منها ويدل على ذلك قول ابي ذر في حديث اسلامه
حتى صرت كالنصب الاحمر يريد انه كان يصير احمر من تلونه بالدم وفي
قوله وما ذبح على النصب قولان احدهما ان نفس الذبح كان يكون عليها
كما ذكرناه فيكون ذبحهم عليها تقر بالى الاصنام وهذا على قول من يجعلها
غير الاصنام فيكون الذبح عليها لاجل ان المذبح عليها مذبح للاصنام
او مذبح لها وذلك يقتضي تحريم كلما ذبح لغير الله لان الذبح في
البقعة لا تأثير له الا من جهة الذبح لغير الله كما كرهه النبي صلى الله
عليه وسلم من الذبح في موضع اصنام المشركين وموضع اعيادهم وانما
يكبر المذبح في البقعة المعينة لكونها محل شرك فاذا وقع الذبح
حقيقة لغير الله كانت حقيقة التحريم ثم قد وجد في القول الثاني
ان الذبح على النصب اى لاجل النصب كما يقال لو لم على زيب بجبر وحكم
واطعم فلان على ولده وذبح على ولده ويجوز ذلك ومنه قوله تعالى
ولتكبروا الله على ما هدىكم وهذا ظاهر على القول فالله لا ظاهرة
واختلاف هذين القولين في قوله على الانصاب نظير الاختلاف في قوله
والكلامة جعلنا منسكا لذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة
الانعام وقوله ليستهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في ايام معلومات

قوله من جعل النصب نفس الاصنام ولا
شأنات من ذبح فيها ومن كرها كان ذبح
بالدم والى هذا

على ما رزقهم من بهيمة الانعام فانه قد قيل ان المراد ذكر الله عليها اذا
كانت حاضرة وقيل بل يعي ذكره لاجلها في معيبتها وشهودها بمنزلة قوله
ولتكبروا الله على ما هدىكم وفي الحقيقة مال القولين الى شيء واحد
في قوله وما ذبح على النصب كما قد اومأنا اليه وفيها قول ثالث ضعيف
ان المعنى على اسم النصب وهذا ضعيف لان هذا المعنى حاصل من قوله
وما اهل لغير الله به فيكون تكريلا لكن اللفظ يحتمل كما روي البخاري في
صحيحه عن موسى بن عقبة عن سالم بن عمر رضي الله عنهما انه كان يحدث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لقي زيدا بن عمرو بن نفيل باسفل
بلد و ذلك قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي فقدم
اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة فيها لحم فابى ان يأكل منها ثم قال
زيد اني لا اكل مما تذبحون على انصابكم ولا اكل الا ما ذكر اسم الله عليه
وفي رواية له وان زيدا بن عمرو بن نفيل كان يعيب على قريش ذبايحهم
ويقول الشاة خلقها الله وانزل لها الماء من السماء وانبت لها من
الارض الكلاء ثم انتم تذبحونها على غير اسم الله انكارا لذلك واعظاما
له وايضا فان قوله اهل لغير الله به ظاهره انه ما ذبح لغير الله ثم ان يقال
هذا ذبيحة لكذا واذا كان هذا هو المقصود فسواء لفظ به او لم يلفظ
وتحريم هذا الظاهر من تحريم ما ذبح للحم وقال فيه بسم المسيح وخوه
كما ان ما ذبحناه متقربين به الى الله كان اذكي واعظم مما ذبحناه للحم
وقلنا عليه باسم الله فان عبادة الله بالصلاة والنسك اعظم
من الاستعانة باسمه في فوائخ الامور فكذلك الشرك بالصلاة
لغيره والنسك لغير اعظم من الاستعانة باسمه في فوائخ الامور
فاذا حرم ما قيل فيه بسم المسيح او الزهرة فلان حرم فيه لا يحل
المسيح والزهرة او قصد به ذلك اولى وهذا بين لك ضعف قول
من حرم باسم غير الله ولم يحرم ما ذبح لغير الله كما قال طائفة من
اصحابنا وغيرهم بل لو قيل بالعكس لكان اوجه فان العبادة لغير الله

اعظم

اعظم كفر من الاستعانة بغير الله وعلى هذا فلو ذبح لغير الله مقربا
به اليه لحرم وان قال فيه بسم الله كما قد يفعل طائفة من منافقي هذه
الامة الذين قد يتقربون الى الكواكب بالذبح والخمر ونحو ذلك وان
كان هؤلاء مرتدين لا يتابع ذبيحتهم بحال لكن يجتمع في الذبيحة
ما نعان ومن هذا الباب ما قد يفعل الجاهلون بمكة شرفها الله
وغيرها من الذبح للجن وللهذا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه نهى عن ذبايح الجن ويدل على المسألة ما قد مناه من ان النبي صلى
الله عليه وسلم نهى عن الذبح في مواضع الاصنام ومواضع اعياد الكفار
ويدل على ذلك ايضا ما روي ابو داود في سننه ما هرون بن عبد الله
ساحماد بن مسعدة عن عوف عن ابي رجاء عن ابن عباس قال نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاقر الاعراب قال ابو داود
غندر وثقة على بن عباس وروي ابو بكر بن اي شيبه في تفسيره ما
وكيع عن اصحابه عن عوف الاعرابي عن ابي رجاء قال سئل ابن عباس
عن معاقر الاعراب بينها فقال اني اخاف ان يكون مما اهل لغير الله
به وروي ابو اسحاق ابراهيم بن عبد الرحمن وحم في تفسيره ما ابي
سعيد بن منصور عن ربعي بن عبد الله بن الجارود قال سمعت الجارود
قال يعني كان من بني رباح رجل يقال له س وثيل شاعر فبالفرزدق
غالب الشاعرياء بنظر الكوفة على ان يعقر هذا مائة من ابله وهذا مائة
من ابله اذا وردت الماء فلما وردت الابل الماء قاما اليها باسياهما
فجعلتا ينسفان عراقيسهما فخرق الناس على الحرات والبقال يريدون
الحمل وعلى رضي الله عنه بالكوفة فخرق على غلة رسول الله صلى الله
عليه وسلم البيضا وهو نيا دي يا ايها الناس لا تأكلوا من لحومها
فانها اهل بها لغير الله فهو لا تصحابة قد فسر واما قصد بذبح
غير الله داخل في ما اهل به لغير الله بل ما قصد به فعلت ان الاله لم
يقتصر بها على اللفظ باسم غير الله بل ما قصد به التقرب الى غير الله

معاقر الاعراب

فهو كذلك وكذلك تفاسير التابعين على ان ما ذبح على النصب هو مما ذبح لغير الله روي في تفسير مجاهد المشهور عنه الصحيح من رواية بن ابي نجیح في قوله وما ذبح على النصب قال كانت حجارة حول الكعبة تذبج لها اهل الجاهلية ويبدلون بها اذا ساءوا والحجارة اعجب اليهم منها وروي بن ابي شيبة عن محمد بن فضل عن اشعث عن الحسن وما ذبح على النصب قال هو بمنزلة ما ذبح لغير الله وفي تفسير قتادة المشهور عنه واما ما ذبح على النصب فالنصب حجارة كان اهل الجاهلية يعبدونها ويذبحون لها فنهى الله عن ذلك وفي تفسير علي بن ابي طلحة عن ابن عباس النصب اصنام كانوا يذبحون ويهلون عليها فان قيل فقد نقل اسمعيل بن سعيد قال سألت احمد عما يقرب لا الهتهم يذبحه رجل مسلم قال لا بأس به وقيل انما قال احمد ذلك لان المسلم اذا ذبحه سمى الله عليه ولم يقصد ذبحه لغير الله ولا يسمى غيره بل يقصد ضدا ما قصد صاحبه انشاء فتصير نية صاحب الشاة لا اثر لها والذابح هو الموثر في الذبح بدليل ان المسلم لو وكل كتابيا في ذبيحة فسمى عليها غير الله لم تبج ولهذا لما كان الذبح عبادة في نفسه كرهه علي رضي الله عنه وغير واحد من اهل العلم منهم احمد في احدى الروايتين عنه ان يوكل المسلم في ذبح نسكته كتابيا لان نفس الذبح عبادة بدنية مثل الصلاة ولهذا يختص بمكان ما ان ويحذ ذلك بخلاف تفرقة اللحم فانه عبادة مالية ولهذا اختلف العلماء في وجوب تخصيص اهل الحرم بالحوم الهدايا المذبوحة في الحرم وان كان الصحيح تخصيصهم بها وهذا بخلاف الصدقة فانها عبادة مالية محضة فلهذا قد لا يؤثر فيها نية الوكيل على ان هذه المسألة المنصوصة عن احمد محتملة فهذا تمام الكلام في ذبايحهم لا عبادهم **فصل** فاما صوم اعياد الكفار مفرقة بالصوم كصوم يوم النيروز والهرجاء وهما يومان يعظمها الفرس فقد اختلف فيها لاجل ان المخالفة تحصل

بالصوم

بالصوم او يترك تخصيصه بعمل اصلا فتذكر صوم يوم السبت اوله وذلك انه روي ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بسر السلمي عن اخيه الصمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم وان لم يجد احدكم الا الحاء غناب او عود شجرة وفي لفظ الا عود غناب او الحاء شجرة فليضعه رواه اهل السنن الاربعة وقال الترمذي حديث حسن وقدره الشافعي من وجوه اخرى عن خالد بن عبد الله بن بسر ورواه ايضا عن الصمان عن عائشة وقد اختلف الاصحاب وسائر العلماء فيه قال ابو بكر الاثرم وسمعت ابا عبد الله يسأل عن صيام يوم السبت تفترده فقال اما صيام يوم السبت تفترده فقد جاء فيه ذلك الحديث حديث الصمان يعني حديث ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بسر عن اخيه الصمان عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم قال ابو عبد الله وكان يحيى بن سعيد يتيقنه واي ان يحدثني به وقد كان يسمعه من ثور قال فسمعت من ابي عاصم قال الاثرم رجعة ابي عبد الله في الرخصة في يوم السبت ان الاحاديث كلها مخالفة لحديث عبد الله بن بسر منها حديث ام سلمة حين سئلت اي الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر صياما لها فقالت السبت والاحد ومنها حديث جويرية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يوم الجمعة اصمت امس اتريدن ان تصومي غدا قال نعم هو يوم السبت وحديث ابي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة الا يوم قبله او يوم بعده فاليوم الذي بعده هو يوم السبت ومنها انه كان يصوم شعبان كله وفيه يوم السبت ومنها امر بصوم الحرم وفيه السبت وقال من صام رمضان واشبعه سبت من شوال وقد يكون فيها السبت وامر بصيام البيض وقد يكون فيها السبت ومثل هذا كثير فهذا الاثر من كلام احمد ابي عبد الله

هذه

يوم م

انه توقف عن الاخذ بالحديث وانه رخص في صومه حيث ذكر الحديث
الذي يوجب به في الكراهة وذكر ان الامام في علل الحديث يحكي
ابن سعيد وكان يتيقظه واما ان يحدث به فهذا تضعيف للحديث
واجب الاثر بما دل من النصوص المتواترة على صوم يوم السبت
ولا يقال يحمل النهي على افراده لان لفظه لا يصوموا يوم السبت
الا فيما افترض عليكم والاستثناء دليل التناول وهذا يقتضي
ان الحديث عم صومه على كل وجه والا لو اريد افراده لما دخل
الصوم المفروض ليستثني فانه لا افراد فيه فاستثناؤه دليل
على دخول غيره بخلاف يوم الجمعة فانه بين انه انما نهى عن افراده
وعلى هذا فيكون الحديث اما شاذ غير محفوظ او منسوخا وهذه
طريقتان قدما اصحاب احمد الذين صحبوه كالاثرم واي داود
وقال ابو داود هذا حديث منسوخ وذكر ابو داود باسناده
عن ابن شهاب انه كان اذا ذكر له انه نهى عن صوم يوم السبت يقول
ابن شهاب هذا حديث حمصي وعن الاوزاعي قال ما زلت له
كما تحاتي رايته انتشر بعد يعني حديث ابن بسر في صوم يوم السبت
قال ابو داود قال مالك هذا كذب واكثر اهل العلم على عدم الكراهة
واما اكثر اصحابنا ففهموا من كلام احمد الاخذ بالحديث وحمله على
الافراد فانه سئل عن عمن الحكم فاجاب بالحديث وجوابه بالحديث
يعتضي اتباعه وما ذكره عن يحيى انما هو بيان ما وقع فيه من
الشبهة وهؤلاء يكرهون افراده بالصوم عملا بهذا الحديث
لجودة اسناده وذلك موجب للعمل به وحمله على الافراد كيوم
الجمعة وشهر رجب وقد روى احمد في المسند من حديث ابي لهيفة
سما موسى بن وردان عن عبيد الاعرج حدثني جدتي يعني الصما
انها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم السبت وهو

يتغذى

يتغذى فقال تعالى تغذيه فقالت اني صائمة فقال لها
اصمت اميس قالت لا قال كلي فان صيام يوم السبت لا يلا ولا
عليك وهذا وان كان اسناده ضعيفا لكن يدل عليه سائر
الاحاديث وعلى هذا فيكون قوله لا تصوموا يوم السبت اعي
لا تقصدوا صومه بعينه الا في الفرض فان الرجل يقصد صومه
بعينه بحيث لو لم يجب عليه الا صوم يوم السبت كمن اسلم ولم
يبق من الشهر الا يوم السبت فانه يصومه وحده وايضا
فقصده بعينه في الفرض لا يكره بخلاف قصده بعينه في النفل
فانه يكره ولا تزول الكراهة الا بضم غيره اليه او موافقة عادة
فالمزيل للكراهة في الفرض مجرّد كونه فرضا لا للمقارنة بسببه
وبين غيره واما في النفل فالمزيل للكراهة ضم غيره الى موافقة
عادة ونحو ذلك وقد يقال الاستثناء اخر في بعض صور الرخصة
واخر في الباقي بالليل ثم اختلف هؤلاء في تقليل الكراهة فعلمها
عقيل بانه يوم يحسد فيه اليهود ويخصونه بالامساك وهو
ترك العمل في فطنة ترك العمل فيصير صومه تشبها
بهم وهذه العلة منتفية في الاحد وعلمه طائفة من الاصحاب
بانه يوم عيد لاهل الكتاب يعظمونه فقصده بالصوم دون
غيره يكون تعظيما له فكره ذلك كما كره افراد عاشوراء بالتعظيم
لما عظمه اهل الكتاب وافراد رجب ايضا لما عظمه المشركون وهذا
التقليل قد يعارض بيوم الاحد فانه يوم عيد النصراري فانه صلى
الله عليه وسلم قال اليوم لنا وغد لليهود وبعد غد للنصارى
وقد يقال اذا كان يوم عيد فحقا القتر فيه بالصوم لا بالفطر ويدل
على ذلك ما روي عن كريب مولى ابن عباس قال ارسلني ابن عباس
وناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ام سلمة آتيا لها اي
الايام كان النبي صلى الله عليه وسلم اكثرها صيا ما قالت كانت

يوم السبت ويوم الاحد اكثر ما يصوم من الايام ويقول
 انها يوم عيد للمشركين فانا احب ان اختلفهم رواه احمد والنسائي
 وابن ابي عاصم وصححه بعض الحفاظ وهذا نص في استحباب
 صوم يوم عيدهم لاجل قصد مخالفتهم وقد روي عن عائشة
 رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلث
 والاربعاء والخميس رواه الترمذي وقال حديث حسن قال وقد
 روي بن مهدي هذا الحديث عن سفيان ولم يرفعه وهذا الحديثان
 ليسا بحجة على من كره صوم يوم السبت وحده وعلل ذلك بانهم
 يتذكرون فيه العمل والصوم فظنة ذلك فانه اذا صام السبت والاحد
 زال الافراد المكره وحصلت المخالفة بصوم يوم فطرهم **فصل**
 واما النيروز والمهرجان ونحوهما من اعياد المشركين فمن لم يكره
 صوم يوم السبت من الاصحاب وغيرهم قد لا يكره صوم ذلك بل
 ربما قد يستحب لاجل مخالفتهم وكرهها اكثر الاصحاب وقد قال احمد في
 رواية عبد الله وكيع عن سفيان عن رجل عن انس والحسن كرههما يوم
 يوم النيروز والمهرجان قال الى ابان بن ابي عياش يعني الرجل وقد
 اختلف الاصحاب هل يدل مثل ذلك على مذهبه على وجهين وعللوا
 ذلك بانها يومان يعظمهما الكفار فيكون تخصيصهما بالصوم
 دون غيرهما موافقة لهم في تعظيمها فكرهه يوم السبت قال الامام
 ابو محمد المقدسي وعلى قياس هذا كل عيد الكفار او يوم يفردون بالتعظيم
 وقد يقال بكره صوم النيروز والمهرجان ونحوهما من الايام التي
 لا تعرف بحساب العرب بخلاف ما جاء في الحديث من يوم السبت والاحد
 لانه اذا قصد صوم مثل هذه الايام العجيبة او الجاهلية كان ذريعة الى
 اقامة شعائر هذه الايام واحياء امرها فظهر حالها بخلاف
 السبت والاحد فانها من حساب المسلمين فليس في صومها مفسدة

اليوم ٣

فيكون

فيكون استحباب صوم اعيادهم المعروفه بالحساب العربي الاسلامي
 مع كراهة الاعياد المعروفة بالحساب الجاهلي العجمي توفيقا بين
 الاثار والله تعالى اعلم **فصل** ومن المنكرات في هذا الباب
 سائر الاعياد والمواسم المبتدعة فانها من المكروهات سواء بلغت
 الكراهة التحريم او لم تبلغه وذلك ان اعياد اهل الكتاب والاعاجم
 نهى عنها النبي صلى الله عليه وسلم فيهما ان فيها مشابهة للكفار والثاني انها
 من البدع فما احدث من المواسم والاعياد هو منكروا لم يكن فيه
 مشابهة لاهل الكتاب لوجهين احدهما ان ذلك داخل في مسمى
 البدع والمحدثات فيدخل فيما رواه مسلم في صحيحه عن جابر قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب حثرت عيناه وعلاصوته
 واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساءكم بقر
 بعثت انا والساعة كهاتين ويقرب بين اصبعيه السابعة والوسطى
 ويقول اما بعد فان خيرا الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد
 وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وفي رواية النسائي وكل
 ضلالة في النار وفيما رواه ايضا في الصحيح عن عائشة رضي الله
 عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من عمل عملا ليس عليه
 امرنا فهو رد وفي لفظ في الصحيحين من احدث في امرنا ما
 ليس فيه فهو رد وفي الحديث الصحيح الذي رواه اهل السنن
 عن العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من يعش
 منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء
 الراشدين بعدي تحسبوا بها وعصوا عليها بالنواجز واياكم
 ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وهذه قاعدة قد دلت
 عليها السنة والاجماع مع ما في كتاب الله من الدلالة عليها ايضا
 قال الله تعالى ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله
 فمن تذب الى شئ ينقلب به الى الله او اوجبه بقوله او بفعله من غير ان يشعره

بلغ

البدعة

قال

الله فقد شرع في الدين ما لم يأذن به الله ومن استعبدني ذلك فقد
 اتخذ سري كما لله شرع من الدين ما لم يأذن به الله نعم قد يكون
 منا ولا فيغفر له لاجل تأويله اذا كان مجتهدا الاجتهاد الذي يعنى
 معه عن الخطأ فيه ويثاب ايضا على اجتهاده لكن لا يجوز اتباعه
 في ذلك كما لا يجوز اتباع سائر من قال او عمل قول او عملا قد علم
 الصواب في خلافه وان كان القائل او الفاعل عاجزا او معذورا
 وقد قال تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله
 والمسيح بن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه
 عما يشركون قال عدي بن حاتم للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله
 ما عبدوهم قال ما عبدوهم ولكن احلوا لهم الحرام فاطاعوهم وحرموا
 عليهم الحلال فاطاعوهم فمن اطاع احدا في دين لم يأذن به الله من
 تحليل او تحريم او استحبابا او ايجاب فقد خف من هذا الذم نصيب
 كما يلحق الامر الناهي ايضا نصيب ثم قد يكون كل منهما معفو عنه لاجتهاده
 ومثابا ايضا على الاجتهاد فيتحلف عند الذم لغوات شرطه او لوجود
 مانعه وان كان المقضى له قائما ويلحق الذم من تبين له الحق وتركه او من
 قصر في طلبه حتى يتبين له واعرض عن طلب معرفته لهوى او كسل او غو
 ذلك وايضا فان الله عاب على المشركين شيئين احدهما انهم اشركوا به
 عالم ينزل به سلطانا والثاني تحريمهم ما لم يحرمه عليهم وبين النبي صلى
 عليه وسلم ذلك فيما رواه مسلم عن عياض بن حمار رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اني خلقت عبادي حنفا فلما جعلتهم
 الشياطين عن دينهم وحرمت عليهم ما احللت لهم وامرهم ان يسركوا
 بي عالم انزل به سلطانا قال تعالى سيقول الذين اشركوا الوشاء الله
 ما اشركنا ولا ابائونا ولا حرمننا من شيء فجاءوا بين الشرك والتحريم والشرك
 يدخل فيه كل عبادة عالم ياذن الله بها فان المشركين يزعمون ان عبادتهم اما
 واجبة واما مستحبة وان فعلها خيرا من تركها ثم منهم من عبد غير الله ليتقرب

فهذا الشرع

بعبادة

بعبادة الى الله ومنهم من ابتدع دينه عيدا وابه الله في زعمهم كما حدثت
 النصارى من انواع العبادات المحدثه واصل الضلال في اهل الارض انما
 فشا من هذين اما انما ذدين لم يشرع الله او تحريم ما لم يحرم الله
 ولهذا كان الاصل الذي بناه الامام احمد وغيره من الائمة عليه مذهبهم
 ان اعمال الخلق تنقسم الى عبادات يتخذونها دينا ينتفعون بها في
 الآخرة او في الدنيا والآخرة والى عادات ينتفعون بها في معاشهم
 فالاصل في العبادات ان لا يشرع منها الا ما شرعه الله والاصل في
 العادات ان لا تحظر منها الا ما حظره الله وهذه المواسم المحدثه انما
 نهى عنها لما حدث فيها من الدين الذي تقرب به كما سنذكره ان شاء الله
واعلم ان هذه القاعدة وهي الاستدلال بكون الشيء بدعة على
 كراهته قاعده عظيمة عامة وتماها بالجواب عما يعارضها وذلك ان
 من الناس من يقول البدع تنقسم الى قسمين حسنة وقبيحة بدليل قول
 عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح لغت البدعة هذه وبدليل استيذان
 الاقوال والافعال احدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست
 مكروهة او هي حسنة للدلالة على ذلك من الاجماع او القياس وربما يضم
 الى ذلك من لم يحكم اصول العلم ما عليه كثير من العادات ونحوها فيجعل
 هذا ايضا من الدلائل على حسن بعض البدع اما بان يجعل ما اعتاده هو
 ومن يعرفه اجماعا وان لم يعلم قول سائر المسلمين في ذلك او يستنكر
 تركه لما اعتاده بمسألة من اذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى
 الرسول قالوا حسينا ما وجدنا عليه اباؤنا وما اكثر ما قد يحترق
 بعض من يتميز من المنتسبين الى علم او عبادة يتحجج ليست من اصول
 العلم التي يعهد في الدين عليها والغرض ان هذه النصوص الدالة على ذم
 البدع معارضة بما دل على حسن بعض البدع اما من الدلالة الشرعية الصحيحة
 او من بعض الناس التي يعتمد عليها بعض الجاهلين والمتأولين في الجملة
 ثم هؤلاء المعارضون لهم ههنا مقامان احدهما ان يقولوا فاذا ثبت

مطلب في
البدعة

ان بعض البدع حسن وبعضها قبيح فالقبيح ما نهى عنه الشارع
وما سكت عنه من البدع فليس بقبيح بل قد يكون حسنا
فهذا ما يقوله بعضهم المقام الثاني ان يقال عن بدعة معينة
كـهذه البدعة حسنة لان فيها من المصلحة كبت وكبت وهؤلاء
المعارضون يقولون ليست كل بدعة ضلالة والجواب اما
القول بان شر الامور محدثا ثارتا وان كل بدعة ضلالة وكل ضلالة
في النار والتخدير من الامور المحدثات فهذا نص رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلا يحل لاحد ان يدفع دلالة على عدم البدع
ومن نازع في دلالة فهو مراغم واما المعارضات فالجواب
عنها باحد جوابين اما ان يقال ان ما ثبت حسنة فليس من
البدع فيبقى العموم محفوظا لا خصوص فيه واما ان يقال
ما ثبت حسنة فهو مخصوص من العموم والعام مخصوص
دليل فيما عدا صورة التخصيص فناعتقد ان بعض البدع
مخصوص من هذا العموم احتياج الى دليل يصلح للتخصيص
والا كان ذلك العموم اللفظي المعنوي موجبا للنهي ثم التخصيص
هو الادلة الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع نقض واستنباطا
واما عادة بعض البلاد او اكثرها او قول كثير من العلماء والعباد
او اكثرهم ونحو ذلك فليس مما يصلح ان يكون معارضا لكلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يعارض به ومن اعتقد ان كل
هذه العادات المخالفة للسنة مجمع عليها بناء على ان الامة اقرتها
ولم تنكرها فهو مخطئ في هذا الاعتقاد فانه لم يزل ولا يزال في كل وقت
من ينهي عن عامة العادات المحدثة المخالفة للسنة وما يجوز دعوى
اجماع يعمل بلد او بلاد من بلاد المسلمين فكيف يعمل طوائف منهم
واذا كان اكثر اهل العلم لم يعتمدوا على عمل علماء اهل المدينة
واجماهم وفي عصر مالك بل راوا السنة حجة عليهم بما هي حجة

على غيرهم مع ما اوتوه من العلم والايمان فكيف يعتمد المؤمن
العالم على عادات اكثر من اعتادها عامة او من قيدته العامة
او قوم متراسون بالجهالة لم يرسخوا في العلم ولا يعدون
من اولى الامر ولا يصلحون للشورى ولعلمهم لم يتم ايمانهم بالله
ورسوله او قد دخل معهم فيها بحكم العادة فقوم من اهل الفضل
من غير روية او شبهة احسن احوالهم فيها ان يكونوا فيها بمنزلة
المجتهدين من الامة والصدقيين والاحتجاج بمثل هذه الحجج والجواب
عنها معلوم انه ليس له طريقة اهل العلم لكن لكثرة الجهالة فاستند
الى مثلها خلق كثير من الناس حتى من المنتسبين الى العلم والدين وقد
يبدى دواء العلم او الدين له فيها مستندا اخر من الادلة الشرعية والله
يعلم ان قوله بها وعملها ليس مستندا الى ما ابداه من الحجة الشرعية
وان كانت شبهة وانما هو مستند الى امور ليست مأخوذة عن الله
ورسوله من انواع المستندات التي يستند اليها غير اولى العلم والايمان
وانما يذكر الحجة الشرعية حجة على غيره ودفع لمن يناظره والمجادلة الحميدة
انما هي ابداء الدلائل واظهار الحجج التي هي مستند الاقوال والاعمال
واما اظهار الاعتماد على ما ليس هو المعتمد في القول والعمل فنوع
من النفاق في العلم والجدل والكلام والعمل وايضا فلا يجوز حمل قوله
كل بدعة ضلالة على البدعة منها عنها بخصوصها لان هذا تعظيم لفائدة
هذا الحديث فان ما نهى عنه من الكفر والفسوق وانواع المعاصي قد علم
بذلك النهي انه قبيح محرم سواء كان بدعة او لم يكن بدعة فاذا كان لا ينكر
من الدين الا ما نهى عنه بخصوصه سواء كان مفعولا على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم او لم يكن وما نهى عنه فهو منكر سواء كان بدعة
او لم يكن صار وصف البدعة عديم التأثير لا يدل وجوده على القبيح
ولا عدمه على الحسن بل يكون قوله كل بدعة ضلالة بمنزلة قوله كل عادة
ضلالة او كل ما عليه العرب او النجم فهو ضلالة ويراد بذلك ان ما نهى عنه

من ذلك فهو الضلالة وهذا القطع للنصوص من نوع
التحريف والاحاد ليس من نوع التاويل السايغ وفيه من القاسد
اشياء احدها سقوط الاعتماد على هذا الحديث فان ما علم انه
منه عنده بخصوص فقد علم حكمه بذلك النهي وعالم يعلم لا
يتردد في هذا الحديث فلا يبقى في هذا الحديث فائدة مع كون
النبي صلى الله عليه وسلم كان يحظ به في الجمع ويعد من
جوامع الكلام الثاني ان لفظ البدعة ومعناها يكون اسما
عديم التأثير فينتقل الحكم بهذا اللفظ والمعنى لتعلق له
بما لا تأثير له كسائر الصفات القديمة التأثير الثالث ان الخطاب
ممثل هذا اذا لم يقصد الا الوصف الاخر وهو كونه منهيا عنه
ثمان لما يجب ببيان ما لم يقصد ظاهره فان البدعة
والنهي الخاص بينهما عموم وخصوص اذ ليس لبدعة منها عنها
خاص وليس كلما فيه نهى خاص بدعة فالتكلم باحد الاسمين
وارادة الاخر تلبس محض لا يسوغ للمتكلم الا ان يكون مؤثما
كما لو قال الاسود وعني به الفرس او الفرس وعني به الاسود الرابع
ان قوله كل بدعة ضلالة وايكلم ومحدثات الامور اذا اراد بهذا
ما فيه نهى خاص كان قد احالهم في معرفة المراد بهذا الحديث على
ما لا يحيط به احد ولا يحيط بالكثرة الاخواص لا مة ومثل
هذا لا يجوز بحال الخامس ان اذا اريد به ما فيه النهي الخاص كان
ذلك اقل مما ليس فيه نهى خاص من البدع فانك لو تأملت البدع
التي نهى عنها باعيانها او ما لم ينه عنها باعيانها وجدت هذا الضرب
هو الاكثر واللفظ العام لا يجوز ان يراد به الصور القليلة والنادر
فهذه الوجوه وغيرها توجب القطع بان هذا التاويل فاسد
لا يجوز حمل الحديث عليه سواء اراد المتأول ان يعرض التاويل
بدليل صارف او لم يعرضه فان على المتأول ببيان جواز ارادة

المعنى

المعنى الذي الحديث عليه من ذلك الحديث ثم بيان الدليل الصارف
له الى ذلك وهذه الوجوه تمنع جواز ارادة هذا المعنى بالحديث
فهذا الجواب عن مقامهم الاول واما مقامهم الثاني فيقال هب
ان البدع تنقسم الى حسن وقبيح فهذا العذر لا يمنع ان يكون هذا
الحديث دالا على قبح الجمع لكن الشك ما يقال انه اذا ثبت ان هذا
حسن يكون مستثنى من العموم والا فالاصل ان كل بدعة ضلالة
فقد يتبين ان الجواب عن كل ما يعارض به من انه وهو بدعة باما
انه ليس بدعة واما انه مخصوص فقد سلمت دلالة الحديث
وهذا الجواب انما هو عما ثبت حسنة فاما امور اخرى قد يظن
انها حسنة وليست بحسنة او امور يجوز ان تكون حسنة
ويجوز ان لا يكون حسنة فلا يصلح المعارضة بها بل يجب
عنها بالجواب المركب وهو ان يثبت انه حسن فهو داخل في العموم
واذا عرفت ان الجواب عن هذه المعارضة باحد الجوابين فعلى
التقديرين الدلالة من الحديث باقية لا ترد عما ذكر ولا يحل لاحد
ان يعاقل هذه الكلمة الجامعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكلمية وهي قوله كل بدعة ضلالة بسلب عمومها وهو ان يقال
ليست كل بدعة ضلالة فان هذا الى مشاققة الرسول اقرب منه
الى التاويل الذي يقال فيما ثبت انه حسن من الاعمال التي قد يقال
هي بدعة ان هذا العمل المعين مثلا ليس بدعة فلا يتردد في
الحديث او ان يتردد لكنه مستثنى من هذا العموم لانه كذا وكذا
هو اقوى من العموم مع ان الجواب الاول اجود وهذا الجواب في نظر
فان قصد التعميم المحيط ظاهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم
بهذه الكلمة الجامعة فلا يعدل عن مقصده باي هو وامي
صلى الله عليه وسلم فاما صلاة التراويح فليست بدعة في
الشرعية بل سنة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله

حسن م

فانه قال ان الله فرض عليكم صيام رمضان وسننت لكم قيامه
 واصلاتها جماعة بدعة في الشريعة بل قد صلاها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الجماعة في اول شهر رمضان ليلتين بل ثلثا
 وصلاتها ايضا في العشر الاواخر في جماعة مرات وقال ان الرجل اذا
 صلى مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة لما قام بها حتى خشوا
 ان يغتربهم الفلاح رواه اهل السنن وهذا الحديث اخرج به احمد
 وغيره وعلى ان فعلها في الجماعة افضل من فعلها في حال الانفراد
 وفي قوله هذا ترغيب لقيام رمضان خلف الامام وذلك اوكد من
 ان يكون بسنة مطلقه وكان الناس يصلونها جماعة في المسجد
 على عهدده وهو يقره واقراءه سنة منه صلى الله عليه وسلم واما قول
 عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه فالكثير المجتنبين بهذا الواردنا
 ان ثبت حكما بقول عمر الذي لم يخالف فيه لقوا قولوا صاحب
 ليس بحجة فكيف يكون حجة لهم في خلاف قول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ومن اعتقد ان قول صاحب حجة فلا يعتقده اذا خالف
 الحديث فعلى التقديرين لا يصلح معارضة الحديث بقول صاحب
 نعم يجوز تحصيل عموم الحديث بقول صاحب الذي لم يخالف
 على احدي الروايتين فيفيدهم هذا حسن تلك البدعة اما غيرها
 فلا ثم يقول اكثر قاي في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسنها وهذه
 تسمية لقوية لالتسمية شرعية وذلك ان البدعة في اللغة تعني كل ما
 فعل ابتداء من غير مثال سابق واما البدعة الشرعية فاما بدول
 عليه دليل شرعي فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دل على استحباب فعل او ايجابه بعد موته ودل عليه مطلقا ولم
 يعمل به الا بعد موته ككتاب الصدقة الذي اخرج به ابو بكر رضي
 الله عنه فاذا عمل ذلك العمل بعد موته صح ان يسمى بدعة في اللغة
 لانه عمل مبتدأ كما ان نفس الدين الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم

به

يسمى

يسمى بدعة ويسمى محدثا في اللغة كما قالت رسل قرين للنبي
 عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين الى الحبشة ان هؤلاء
 خرجوا من دين اباؤهم ولم يدخلوا في دين الملك وجاءوا بدين محدث
 لا يعرف ثم ذلك العمل الذي دل عليه الكتاب والسنة ليس بدعة
 في الشريعة وان سمي بدعة في اللغة فلفظ البدعة في اللغة اعم
 من لفظ البدعة في الشريعة وقد علم ان قول النبي صلى الله عليه وسلم
 كل بدعة لم يرد كل عمل مبتدأ فان دين الاسلام بل كل دين جات به
 الرسل فهو عمل مبتدأ وانما اراد ما ابتدئ من الاعمال التي لم
 يسبقها هو صلى الله عليه وسلم واذا كانت كذلك فالنبي صلى الله
 عليه وسلم قد كانوا يصلون قيام رمضان على عهد جماعة وفردى
 وقد قال لهم في الليلة الثالثة او الرابعة لما اجتمعوا انه لم يمنعني
 ان اخرج اليكم الا كراهة ان تفرض عليكم فاضلوا في بيوتكم فان
 افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة فعلم صلى الله عليه وسلم
 عدم الخروج بخشية الافتراض فعلم بذلك ان المقتضى للخروج
 قاييم وانه لولا خوف الافتراض لخرج اليهم فلما كان في عهد عمر رضي
 الله عنه جمعهم على امام واحد واسرج المسجد فصارت هذه الهيئة
 وهي اجتماعهم في المسجد على امام واحد مع الاسراج علما لم يكونوا
 يعملونه من قبل فسمى بدعة لانه في اللغة يسمى بذلك ولم يكن
 بدعة شرعية لان السنة اقتضت انه عمل صالح لولا خوف الافتراض
 وخوف الافتراض زال بموته فاقضى المعارض وهكذا جميع القرائن
 فان المانع من جمعه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الوحي
 كان لا ينزل ينزل فيغير له ما يشاء فلو جمع في مصحف واحد
 لتفسر وتقدر تغييره كل وقت فلما استقر القرآن بموته
 واستقرت الشريعة بعد موته امن الناس من زيادة القرآن
 ونقصه وامنعوا من زيادة الايجاب والتحريم والمقتضى للعمل قاييم

ضلالة م

ارجموا نبيهم

بسم الله صلى الله عليه وسلم ففعل المسلمون بمقتضى سنته
وذلك العمل من سنته وإذا كان يسمى في اللغة بدعة وصار هذا
كنفي عمر ليهود خيبر ونضاري نجران ونحوهما من أرض العرب
فإن النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك في مرضه فقال أخرجوا
اليهود والنضاري من جزيرة العرب وإنما لم ينفذه أبو بكر رضي
الله عنه لاشتغالهم بقتال أهل الردة وبسرورهم في قتال فارس والروم
وكذلك عمر رضي الله عنه لم يتمكن من فعله في أول الأمر لاشتغالهم بقتال
فارس والروم فلما تمكن من ذلك فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وإن كان هذا الفعل قد يسمى بدعة في اللغة كما قال لليهودي
كيف نحن جينا وقد أقرنا أبو القاسم وكما جاءوا إلى علي رضي الله عنه في
خلافتهم فارادوا منه عاداتهم وقالوا كتبك بخطك فامتنع من ذلك
لأن ذلك الفعل كان بعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان محدثا
بعده ومغيرا لفعله هو صلى الله عليه وسلم وكذلك قول صلى الله عليه وسلم
خذوا العطايا ما كان عطايا فإذا كان عوضا عن دين أحدكم فلا تأخذوه
فلما صار الأمر يعطون مال الله لمن يعينهم على أهوائهم وإن كانت
معصية كان من امتنع من أخذه متبعا لسنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وإن كان ترك قبول العطايا من أولي الأمر محدثا لكن لما
أحدثواهم أحدث لهم حكما آخر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكذلك دفعه إلى أهبان بن صيفي سيفاً وقوله قاتل به المشركين فإذا
رايت المسلمين قد اقتتلوا فأكسره فإن كسره لسيفه وإن كان
محدثا حيث لم يكن المسلمون يكسرون سيوفهم على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم لكن هو بامر الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا
الباب قتال أبي بكر لما نعى الزكاة فإنه وإن كان بدعة لغوية من
حيث أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقاتل أحدا على ابتداء الزكاة
فقط لكن لما قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله

ان م

وان

وان محمد رسول الله فإذا قالوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم
الاجمها وحسابهم على الله وقد علم أن الزكاة من حقها فلم تقصم
من منع الزكاة كما بينه في الحديث الآخر الصحيح حتى يشهدوا أن لا إله
إلا الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وهذا باب واسع والضابط
في هذا والله أعلم أن يقال أن الناس لا يجدون شيئا إلا أنهم يرونه
مصلحة إذا لم يعتقدوه مفسدة لم يجدوه فانه لا يدعو إليه عقل
ولادين فما رآوه الناس مصلحة نظر في السبب المحجوج إليه فإن كان
السبب المحجوج إليه أمرا حدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم فمن غير
تفريط منا فربما قد يجوز أحداث ما تدعو الحاجة إليه وكذلك
أن كان المقتضى لفعله قائما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم لمعارض زوال بموته وإماما لم يحدث
سبب يحجج إليه أو كان السبب المحجوج إليه بعض ذنوب العباد
فربما لا يجوز الأحداث فكل أمر يكون المقتضى لفعله على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم موجودا لو كان مصلحة ولم يفعل
يعلم أنه ليس بمصلحة وأما ما حدث المقتضى لم بعد موته
من غير معصية الخلق فقد يكون مصلحة ثم هذا للفقهاء طريقتان
أحدهما أن ذلك يفعل عالم بينه عنه وهذا قول القائلين بالمصالح
المرسلة والثاني أن ذلك لا يفعل إن لم يؤمر به وهو قول من لا يرى
أدبيات الأحكام بالمصالح المرسلة وهو لا يرى ضربا من منهم من لا يثبت
الحكم إن لم يدخل في لفظ كلام الشارع أو فعله أو إقراره وهم
نفاء القياس ومنهم من يثبت به بلفظ أو بمعناه وهم القياسون
فأما ما كان المقتضى لفعله موجودا لو كان مصلحة وهو مع هذا
لم يشرع فوضعه تغيير لدين الله تعالى وإنما دخلوا فيه من تشبه
إلى تغيير الدين من الملوك والعلماء والعباد أو من زل منهم باجتهاد

وان محمد رسول الله م

لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم م

الشارع م

كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وغير واحد من الصحابة
 ان اخوف ما اخاف عليكم زلة عالم وجدال منافق بالقران وايمة
 مضلون فمثل هذا القسم الاذان في العيدين فان هذا لما احدثه
 بعض الامراء انكره المسلمون لانه بدعة فلو لم يكن كونه بدعة ذلك لولا
 على كراهته والا لقبل هذا ذكره ودرءا للخلق الى عبادة الله فيدخل
 في العمومات كقوله اذكروا الله ذكرا كثيرا ومن احسن قولا ممن دعا
 الى الله او يقيس على الاذان في الجمعة فاما الاستدلال على حسن الاذان
 في العيدين اقوى من الاستدلال على حسن البعد بل يقال ترك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع وجود ما يعتقده مقتضيا وزوال
 المانع سنة كما ان فعله سنة فلما امر بالاذان في الجمعة وصلى العيدين
 اذان ولا اقامة كان ترك الاذان فيها سنة فليس لاحد ان يزيده في
 ذلك بل الزيادة في ذلك كالزيادة في اعداد الصلوات واعداد الركعات
 او صيام الشهر الحرام فان الرجل لو احب ان يصلي الظهر خمس ركعات وقال
 هذا زيادة عمل صالح لم يكن له ذلك لو اراد ان ينصب مكانا اخر يقصد
 لدعاء الله فيه وذكره لم يكن له ذلك وليس له ان يقول هذه بدعة حسنة
 بل يقال له كل بدعة ضلالة ونحن نعلم ان هذا ضلالة قبل ان نعلم انها
 خاضع عنها او نعلم ما فيها من المفسدة فهذا مثال لما حدث مع
 قيام المقتضى له وزوال المانع لو كان خيرا فان كل ما يبدى بالمحدث
 لهذا من المصلحة او يستدل به من الادلة فقد كان ثابتا على عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ومع هذا لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فهذا الترك سنة خاصة مقدمة على كل عموم وكل قياس ومثال
 ما حدثت الحاجة اليه من البدع بتفريط من الناس تقديم الخطبة على
 الصلاة في العيدين فانه لما فعله بعض الامراء انكره المسلمون لانه بدعة
 واعتذر من احدثه بان الناس قد صاروا ينقصون قبل سماع الخطبة
 وكانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينقصون حتى يسمعوا

وقوله تعالى
 م

وكذلك م

او اكثرهم

او اكثرهم فيقال له سبب هذا تفريطك فان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يخطبهم خطبة يقصد بها نفعهم وتبليغهم وهذا بينهم وانت
 قصدك اقامة رياستك او وان قصدت صلاح دينهم فلا تعلمهم
 ما ينفعهم فهذه معصية منك تتبع لك احدث معصية اخرى
 بل الطريق في ذلك ان تتوب الى الله وتتبع سنة نبيه وقد استقام
 الامراء وان لم تستقم فلا يسالك الله الا عن عملك لا عن عملهم وهذا
 المعنيان من فهمهما اخل عند كثير من سنة البدع المحادثة فانه قد
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما احدث قوم بدعة الا نزع
 الله عنهم من السنة مثلها وقد اشرت الى هذا المعنى فيما تقدم بينت
 ان الشرايع اغذية القلوب فمن اغتذت القلوب بالبدع لم يبق فيها
 فضل للسنة فتكون بمنزلة من اغتذى بالطعام الخبيث وعامة
 الامراء انما احدثوا نوعا من السياسات الجائرة من اخذ اموال
 لا يجوز اخذها وعقوبات على الحريم لا تجوز لانهم فرطوا في الشرع
 من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والافلوا قبضوا ما يسوغ قبضه
 ووضعوه حيث يسوغ وضعه طال بين بذلك اقامة دين الله
 لارايته انفسهم واقاموا الحدود المشروعة على الشريف والوضيع
 والقريب والبعيد متحيزين في ترغيبهم وترهيبهم للمعدل الذي شرعه
 الله لما احتاجوا الى الكوس الموضوعة ولا الى العقوبات الجائرة ولا
 الى من يحفظهم من العبيد والمستعبدين كما كان الخلفاء الراشدون
 وعمر بن عبد العزيز وغيرهم من امراء بعض الاقاليم وكذلك العلماء
 اذا اقاموا كتاب الله وفقهوا ما فيه من السينات التي هي حجة الله وما
 فيه من الهدى الذي هو العلم النافع والعمل الصالح واقاموا حكمة
 الله التي نعت بها رسوله وهي سنة لوجودها فيها من انواع العلوم
 النافعة ما يحيط بعلم عامة الناس ولينزهوا خبيث بين الحق
 والمبطل من جميع الخلق بوصف الشهادة الذي جعله الله لهذه الامة

بلغ

صلى الله عليه وسلم

فلو قال لا ليست هذا التوبة الذي يمن علي به حيث كانت
منته علي مثل منته وهو شتمه ونحو ذلك واما اذ اربنا السارح
قد حكم بحكم ولم يذكر علة لكن قد ذكر علة نظيره او نوعه مثل ان يجوز
لللاب ان يزوجه ابنته الصغيرة البكر بلا اذنها وقد رايناه جوز له
الاستيلاء على مالها لكونها صغيرة فهل يعتقد ان علة ولاية النكاح هي
الصغيرة مثلا لكانا ان ولاية المال كذلك ام نقول بل قد يكون للنكاح
علة اخرى وهي البكارة مثلا فهذه العلة هي الموثرة اي قد يبي السارح
تاثيرها في حكم منصوص وسكت عن بيان تاثيرها في نظيره ذلك الحكم
فالفرقان الاولان يقولان بها وهي في الحقيقة اثبات للعلة بالقياس
فانه يقول كما ان هذا الوصف اثر في الحكم في ذلك المكان كذلك
يؤثر فيه في هذا المكان والفرق الثالث لا يقول بها الا لدلالة
خاصة لجواز ان يكون النوع الواحد من الاحكام له علة مختلفة
ومن هذا النوع انه نهى عن ان يبيع الرجل على بيع اخيه او يستام
الرجل على سوم اخيه ويخطب الرجل على خطبة اخيه فيعمل ذلك بما
فيه من فساد ذات البين كما علة به في قوله لا تنكح المرأة على عمتها ولا
على خالتها فانكم اذا فعلتم ذلك قطعتم ارحامكم وان كان هذا المثال
يظهر التعليل فيه ما لا يظهر في الاول فانما ذلك لانه لا يظهر فيه وصف
مناسب للنهي الا هذا او اليسير منه دليل خاص على العلة ونظيره
من كلام الناس ان يقول لا نقط هذا الفجر فانه مبتدع ثم يسال غيره
آخر مبتدع فيقول لا نقطه ويكون ذلك الفقير عدو الرافض
حكم بان العلة هي البدعة او تتردد لجواز ان تكون العلة هي العداوة
واما اذ اربنا السارح قد حكم بحكم ولا ينافيه وصفا مناسبا له
لكن السارح لم يذكر تلك العلة ولا علة بها نظيره ذلك الحكم في موضع
آخر فهذا هو الوصف المناسب الغريب لانه لا نظيره في الشرع
ولا دل كلام السارح واماؤه عليه فحوز اتباعه الفريق الاول

وهذا والله اعلم

ونفاه

ونفاه الاخران وهذا ادراك للعلة السارح بنفس عقولنا
من غير دلالة منه كما ان الذي قبله ادراك لعلة بنفس القياس
على كلامه والاول ادراك لعلة بنفس كلامه ومع هذا فقد
تعلم علة الحكم المعين بالسبب وبالدلائل اخرى فاذ ثبتت
هذه الاقسام فمستلثنا من باب العلة المنصوصة في موضع
الموثرة في موضع آخر وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
تخصيص اوقات بصدقة او بصيام واما ذلك اذا لم يكن على
وجه التخصيص فروى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بيت
الى بيت ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون
في صوم بصوم واحدكم وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي
الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من
احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم يوما قبله او يوما بعده وهذا لفظ
البخاري وروى البخاري عن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال
اصمت اميس قالت لا قال تريدان ان تصومي غدا قالت لا قال
فاطري وفي الصحيحين عن محمد بن عباد بن جعفر قال سالت
جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت انه نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم ورب هذا البيت وهذا
لفظ مسلم وعنه ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا تصوموا يوم الجمعة وحده رواه الامام احمد ومثل هذا
ما اخرجه في الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يتقدم من احدكم رمضان بصوم يوم او يومين الا
ان يكون رجلا كان يصوم صومه فليصم ذلك اليوم للفظ للبخاري
اي بصوم عادته فوجه الدلالة ان السارح قسم الايام باعتبار

الصوم ثلاثة اقسام قسم شرع تخصيصه بالصيام اما ايجابا
 كرمضان واما استحبابا كايوم عرفة وعلشورا وقسم نهى عن
 صومه مطلقا كايوم الجمعة وشهر شعبان فهذا النوع لو صيم
 مع غيره لم يكره فاذا خصص بالفعل نهى عن ذلك سواء قصد
 الصائم التخصيص او لم يقصده وسواء اعتقد الرجحان او لم
 يعتقده ومعلوم ان مفسدة هذا الفعل لولا انها موجودة
 في التخصيص دون غيره كان اما ان ينهى عنه مطلقا كايوم العيد
 او لا ينهى عنه كايوم عرفة وتلك المفسدة ليست موجودة في
 سائر الاوقات والالم يكن للتخصيص بالنهي فائدة فظهر ان المفسد
 تنشا عن تخصيص ما لا خصيصته كما اشعر به لفظ الرسول
 صلى الله عليه وسلم فان نفس الفعل المنهى عنه او المأمور به قد
 يشتمل على حكمه الامر والنهي كما في قوله خالفوا المشركين فلفظ
 النهي عن الاختصاص لوقت صوم او صلاة تقتضي ان الفساد
 ناشئ من جهة الاختصاص فاذا كان يوم الجمعة يوما فاضلا
 يستحب فيه من الصلاة والدعاء والذكر والقراءة والطهارة
 والطيب والزينة ما لا يستحب في غيره وكان ذلك في مظنة ان يتوهم
 ان صومه افضل من غيره يعتقد ان قيام ليلة كالصيام في تهاه
 لها فضيلة على قيام غيرها من الليالي فنهى النبي صلى الله عليه وسلم
 عن التخصيص دفعا لهذه المفسدة التي لا تنشا الا من التخصيص
 وكذلك تلقى رمضان قد يتوهم ان فيه فضلا لما فيه من الاحتياط
 للصوم ولا فضل فيه في الشرع فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
 تلقيه لذلك وهذا المعنى موجود في مسئلتنا فان الناس يخصون
 هذه المواسم لا اعتقادهم فيها فضيلة ومتى كان يخصص الوقت
 لصوم او صلاة قد يقرن باعتقاد فضل ذلك ولا فضل فيه
 نهى عن التخصيص اذ لا ينبعث التخصيص الا عن اعتقاد الاختصاص

عن تخصيص
 كايوم عرفة
 عن تخصيص

ومن قال ان الصلاة والصوم في هذه الليلة كفرها هذا
 اعتقاده ومع ذلك فانما اخصها فلا بد ان يكون باعته اما
 موافقة غيره او اتباع العادة واما خوف اللوم له ونحو ذلك
 والا فهو كاذب فالداعي الى هذا العمل لا يخلو قط من ان يكون
 ذلك الاعتقاد الفاسدا وباعثا اخر غير ديني وذلك الاعتقاد
 ضلال فاننا قد علمنا يقينا ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
 وسائر الائمة لم يذكروا في فضل هذا اليوم والليلة ولا في فضل
 صومه بخصوصه وفضل قيامها بخصوصها حرفا واحدا وان
 الحديث المأثور فيها موضوع وانما حدثت في الاسلام
 بعد المائة الرابعة ولا يجوز والحال هذه ان يكون لها فضل
 لان ذلك الفضل ان لم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه ولا
 التابعون وسائر الائمة امتنع ان يعلم بخن من الدين الذي يقرب
 الى الله عالم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعون
 وسائر الائمة وان علموه امتنع مع توفر دواعيهم على العمل الصالح
 وتعليم الخلق والنصيحة لهم ان لا يقللوا احد بهذا الفضل
 ولا يسارع اليه واحدهم فاذا كان هذا الفضل المدعى مستلزما
 لعدم علم الرسول وخير القرون ببعض دين الله او لكتماهم
 وتركهم ما يقتضي شريعتهم وعاداتهم ان لا يكتوه ولا يتركوه
 وكل واحد من اللازمين منتف اما بالشرع واما بالعادة
 مع ان الشرع علم انتفاء الملزوم وهو الفضل المدعى ثم هذا
 العمل المبتدع مستلزم اما لا اعتقاد وهو ضلال في الدين او عمل
 دين لغير الله تعالى والتدين بالاعتقاد ان الفاسدة او التدين
 لغير الله لا يجوز فهذه البدع واما لها مستلزم قطعا او
 ظاهر الفعل ما لا يجوز فاقلا حوال المستلزم ان لم يكن محرما
 ان يكون مكروها وهذا المعنى سار في سائر البدع المحدثه ثم هذا

الاعتقاد يتبعه احوال في القلب من التعظيم والاحلال وتلك
 الاحوال ايضا باطله ليست من دين الله ولو فرض ان الرجل قد يقول
 انا اعتقد الفضل فلا يمكنه مع التعبد ان يزليا حال الذي في قلبه من
 التعظيم والاحلال والتعظيم والاحلال لا يشاء الا بشعور من جنس
 الاعتقاد ولو انه وهم او ظن هذا امر ضروري فان النفس لو خلت عن
 الشعور بفضل الشيء امتنع مع ذلك ان تعظمه ولكن قد يقوم بها خوطر
 متقابلة فهو من حيث اعتقاده انه بدعة يقتضي ذلك عدم تعظيمه
 ومن حيث شعوره بما روي فيه او بفعل الناس له او بان فلانا وفلانا
 وفلانا فعلوه او بما يظهر له فيه من المنفعة يقوم بقلبه عظيمة فعلمت
 ان فعل هذه البدع تنافض الاعتقادات الواجبة وتتعارض الرسل
 عاجا وابه عن الله وانها تورث القلب نفاقا خفيفا ومثلها مثل
 اقوام كانوا يعظمون ابا جهل او عبد الله بن ابي لربايسة وماله ونسبه
 واحسانه اليهم وسلطانهم عليهم فاذا ذمه الرسول او بين نقصه او امر
 باهانة او قتله فن لم يخلص ايمانه والا يبقى في قلبه منارعة بين طاعة
 الرسول وبين فضيلة او آخر التابعة لا عقادة الصحيح واتباع ما في
 نفسه من الحال التابع لتلك الظنون الكاذبة فن تدبر هذا علم يقينا
 ما في حشو البدع من السموم المضعفة للايمان ولهذا قيل ان البدع
 مشتقة من الكفر وهذا المعنى الذي ذكرته معتبر في كل ما نهى
 عنه الشارع من انواع العبادات التي لامزية لها في الشرع اذا حاز
 ان يتوهم لها مزية كالصلاة عند القبور والذبح عند الاصنام ونحو
 ذلك وان لم يكن الفاعل معتقدا للمزية لكن نفس الفعل قد يكون
 مظنة للمزية فكما ان اثبات الفضيلة الشرعية مقصود فرفع الفضيلة
 غير الشرعية مقصود ايضا فان قيل ان هذا يعارض ان هذه المراسم
 مثلا فعلها قوم من اولى العلم والفضل الصديقين فمن دونهم فيها
 فوائد يجدها المؤمن في قلبه وغير قلبه من طهارة قلبه ورقته وزوال

ان

نفاقا ولو كان م

اصار

اصار الذنوب عنه واجابة دعائه ونحو ذلك مع ما ينضم الى ذلك
 من العمومات الدالة على فضل الصلاة والصيام كقوله تعالى ارايت
 الذي ينهى عبدا اذا صلى وقوله صلى الله عليه وسلم الصلاة نور ونحو
 ذلك قلنا لا ريب ان من فعلها متا ولا مجتهدا او مقلدا كان له اجر
 على حسن قصده وعلى علمه من حيث ما فيه من المستدع مغفور له اذا
 كان في اجتهاده او تقليده من المعذورين وكذلك ما ذكرتها من
 الفوائد كلها انما حصلت لما اشتملت عليه من المشرع في جنسه
 كالصوم والذكر والقرأة والركوع والسجود وحسن القصد في
 عبادة الله وطاعته ودعائه وما اشتملت عليه من المكروه انبغى وجبه
 بغضه والله لا اجتهاد صاحبها او تقليده وهذا المعنى ثابت في كل ما
 يذكر في بعض البدع المذكورة من الغايده لكن هذا القدر لا يمنع
 كراهتها والنهي عنها والا عتياض عنها بالمشرع الذي لا بدعة فيه
 كما ان الذين زادوا الاذان في العيد ينهم كذلك بل اليهود والنصارى
 يجدون في عباداتهم ايضا فوائد وذلك انه لا بد ان تشمل عباداتهم
 على نوع ما مشروع في جنسه كما ان اقوالهم لا بد ان تشمل على صدق ما
 ما ثور عن الانبياء ثم مع ذلك لا يوجب ذلك ان يفعل عباداتهم او يروي
 كلماتهم لان جميع المبتدعات لا بد ان تشمل على شر راجح على ما فيها من
 الخير اذ لو كان خيرا راجحا لما اهلستها الشريعة فتحذرت من استبدال
 بكونها بدعة على ان اثمها اكبر من نفعها وذلك هو الموجب للنهي واقول
 ان اثمها قد يزول عن بعض الاشخاص لمعارض الاجتهاد او غيره كما
 يزول اسم النبيذ والربا المختلف فيها عن المجتهد من سالف
 ثم مع ذلك يجب بيان حالها وان لا يقتدي بمن استحلها وان
 لا يعصر في طلب العلم المبين بحقيقتها وهذا الدليل كاف في بيان
 ان هذه البدعة مشتملة على مفاسد اعتقادية او حالية مناقضة
 لما جاء به الرسول وان ما فيها من المنفعة مرجوح لا يصلح للمعارضه

من المشرع وكان ما فيه

صلى الله عليه وسلم

ثم يقال على سبيل التفضيل اذا فعلها ذو فضل فقد تركها في زمان
هو لا يصح الكراهتها وانكرها قوم ان لم يكونوا افضل ممن
فعلها فليسوا دونهم ولو كانوا دونهم في الفضل فقد تنازع فيها
اولوا الامر فترد الى الله والى الرسول وكتاب الله وسنة رسوله
مع من كرهها لاعم من رخص فيها ثم عامة المتقدمين الذين هم افضل
من المتأخرين مع هؤلاء واما ما فيها من المنفعة فيعارضها فيها
من مفسد البدعة الراجحة منها مع ما تقدم من المفسدة الاعتقادية
والحالية تستعمل لها وتستغني بها عن كثير من السنن حتى تحذف
كثيرا من العامة يحافظ عليها مالا يحافظ على التراويح والصلوات
الحسب ومنها ان الخاصة والعامة يتقص عنايتهم بالفرائض السنن
ورغبهم فيها فتجد الرجل يجتهد فيها ويخلص وينيب ويفعل فيها
مالا يفعل في الفرائض والسنن حتى كان يفعل هذه عبادة ويفعل
الفرائض والسنن عادة ووظيفة وهذا عكس الدين فينفوته بذلك
ما في الفرائض والسنن من المغفرة والرحمة والبرقة وان لم يغتنم هذا
كله فلا بد ان يفوته كماله ومنها ما في ذلك من مصلح معروف منكر
والمنكر معروف واجهالة اكثر الناس بدين المرسلين وانتشاء زرع
الجاهلية ومنها استمالها على انواع من المكروهات في الشريعة
مثل تأخير الفطور واداء العشاء الاخرة بلا قلوب حاضرة والمبادرة
الى تعجيلها والسجود بعد السلام لغير سهو وانواع من الازكار و
مقاويرها لا اصل له الى غير ذلك من المفاصد التي لا يدركها الا من
استنارت بصيرة وسلمت سيرته ومنها مسارقة الطبع الى الاختلال
من ذبقة الانبياء وفوات سلوك الصراط المستقيم وذلك ان النفس فيها
نوع من الكبر فتحب ان تخرج عن العبودية والانبياء بحسب الاعمال
كما قال ابو عثمان النيسابوري رحمه الله ما ترك احد شيئا من السنة
الا كبر في نفسه ثم هذا مظنة لغيره فينسلخ القلب عن حقيقة الانبياء

وان القلوب

بسيها

والطهارة والخشوع واجابة
الدعوة وحلاوة المناجات القيمة
ذلك من الفوائد

من

الرسول ويصير فيه من الكبر وضعف الايمان ما يفسد عليه دينه
او يكاد وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ومنها ما تقدم التنبيه
عليه في اعياد اهل الكتاب من المفاصد التي توحيد في كلا النوعين
المحدثين النوع الذي فيه مشابهة والنوع الذي لا مشابهة فيه الكلام
في ذم البدع لما كان مقرا في غير هذا الموضع لم تطل النفس في تقريره
بل يذكر بعض اعيان هذه المواسم **فصل** قد تقدم ان العيد
يكون اسما للنفس المكان والنفس الزمان والنفس الاجتماع وهذه
الثلاثة قد احدث منها اشياء اما الزمان فثلاثة انواع ويدخل فيها
بعض بدع اعياد المكان والافعال احدها يوم لم تعظم الشريعة اصلا
ولم يكن له ذكر في السلف ولا جرى فيه ما يوجب تعظيمه مثلا اول خمسين
رجب و ليلة تلك الجمعة التي تسمى الراغب فان تعظيم هذا اليوم و ليلة
انما حدث في الاسلام بعد المائة الرابعة وروي فيه حديث موصوع
باتفاق العلماء مضمونة فضيلة صيام ذلك اليوم وفعل هذه الصلاة
المسماة عند الجاهلين بصلاة الراغب وقد ذكر ذلك بعض المتأخرين
من العلماء من الاصحاب وغيرهم والصواب الذي عليه المحققون من اهل
العلم النهي عن افراد هذا اليوم بالصوم وعن هذه الصلاة المحدث
وعن كل ما فيه تعظيم لهذا اليوم من صنعة الاطعمة واظهار الزينة ونحو
ذلك حتى يكون هذا اليوم بمنزلة غير من الايام وحتى لا تكون له منزلة اصلا
وكذلك يوم آخر في وسط رجب تصلي فيه صلاة تسمى صلاة داود
فان تعظيم هذا اليوم لا اصل له في الشريعة اصلا النوع الثاني ما جرى
فيه حادث كما كان يجري في غيره من غير ان يوجب ذلك جعل موسما
ولا كان السلف يعظمونه كما من عشر ذي الحجة الذي خطب النبي صلى الله
عليه وسلم فيه بغد رخم مرجعه من حجة الوداع فانه صلى الله عليه وسلم
خطب فيه خطبة وصي فيها بالاتباع كتاب الله ووصي فيها باهل بيته كما
روي ذلك مسلم في صحيحه عن زيد بن ارقم رضي الله عنه فتراد بعض اهل الاهواء

في ذلك حتى زعموا انه عهد الى علي رضي الله عنه بالخلافة بالنص الجلي بعد
 ان فرس له واقعه على فرس عالية وذكروا كلاما وعملا قد علم بالاضطرار
 انه لم يكن من ذلك شيء وزعموا ان الصحابة سألوا على كتمان هذا النص
 وغصبوا الوصى حقه وفسقوا وكفروا الا نفاق قليلا والعادة التي
 جبل الله عليها بني آدم ثم ما كان عليه القوم من الديانة وما وجبت
 شريعتهم من بيان الحق يوجب العلم باليقيني فان مثل هذا يمنع
 كتمانهم وليس الغرض الكلام في مسألة الامامة وانما الغرض ان اتخذ مثل
 هذا اليوم عيدا محدث لا اصل له فلم يكن في السلف لا من اهل البيت
 ولا من غيرهم من اتخذ ذلك عيدا حتى يحدث فيه اعمالا اذا لا عيا وشريعة
 من الشرايع فيجب فيها الاتباع لا الابتداع وللمنبي صلى الله عليه وسلم
 خطب وعهود ووقايح في ايام متعددة مثل يوم بدر وحنين
 والخندق وفتح مكة ووقت هجرته ودخوله المدينة وخطب له متعددة
 يذكر فيها قواعد الدين ثم لم يوجب ذلك ان يتخذ امثال تلك الايام اعيادا
 وانما يفعل هذا النصارى الذين يتخذون امثال ايام حوادث عيسى
 عليه السلام اعيادا واليهود وانما العيد شريعة فاشرع الله اتباع
 والا لم يحدث في الدين ما ليس منه وكذلك ما يحدثه بعض الناس
 امامضا هاة للنصارى في ميلاد عيسى واما محبة للمنبي صلى الله
 عليه وسلم وتعظيمهما والله يغيبهم على هذه المحبة والاحترام ولا على
 البدع من اتخذ مولد النبي صلى الله عليه وسلم عيدام مع اختلاف الناس
 في مولده فان هذا لم يفعل السلف مع قيام المقتضى له وعدم المانع
 منه لو كان خيرا ولو كان هذا خيرا محضا او راجحا لكان السلف رضي
 الله عنهم احق منا فانهم كانوا اشد محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتعظيمهم له منا وهم على الخير احرص وانما كمال محبة وتعظيمه في متابعت
 وطاعته واتباع امره واحياء سنته باطنا وظاهرا ونشر ما بعث به
 والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان فان هذه طريقة السابقين

مثل م

المولد
 عليه السلام م

به م

الاولين

الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان واكثر
 هؤلاء الذي تحبهم حراصا على امثال هذه البدع منع ما لهم فيها من حسن
 القصد والاجتهاد الذي يرجى لهم بها المشوبة بتجدهم فاشترى من امر
 الرسول عما امروا بالنشاط فيه وانما هم بمنزلة من يحكي المصحف ولا
 يقرأ فيه او يقرأ فيه ولا يتبعه وبمنزلة من يزخرف المسجد ولا يصل فيه
 او يصل فيه قليلا وبمنزلة من يتخذ المسابيح والسماعات المزخرفة
 وامثال هذه الزخارف الظاهرة التي لم تشرع وتصحها من الرياء
 والكبر والاستغالل عن المشروع ما يفسد حال صاحبها كما جاد في الحديث
 ما ساء عمل امته قط الا زخرفوا مساجدهم **واعلم** ان من الاعمال ما يكون
 فيه خير لا يستعمل على انواع من المشروع وفيه ايضا شر من بدعت وغيرها
 فيكون ذلك العمل خيرا بالنسبة الى الاعراض عن الدين بالكلية كحال
 المنافقين والفاسقين وهذا قد ابتلي به اكثر الامم في الارضات
 المتاخرة فعليك هنا يا دين احدهما ان يكون حرصك على التمسك
 بالسنة باطنا وظاهرا في خاصتك وخاصة من يطيعك واعرف المعروف
 وانكر المنكر الثاني ان تدعو الناس الى السنة بحسب الامكان فاذا رايت
 من يعمل هذا فلا تتركه الا الى شر منه فلا تدعوا الى تركه منكرا بفعل ما هو
 انكر منه او تترك واجب او مندوب تركه اصل من فعل ذلك المكروه
 ولكن اذا كان في البدع نوع من الخير فعوض منه من الخير المشروع بحسب
 الامكان اذا النفوس لا تترك شيئا الا بشيء ولا ينبغي لاحد ان يترك
 خيرا الا الى مثله او الى خير منه فانه كما ان الفاعلين لهذه البدع معينون
 قد اتوا مكروها فالتاركون للسنة مذمومون فان منها ما يكون واجبا
 على الاطلاق ومنها ما يكون واجبا على التقيد كما ان صلاة النافلة لا تجزئ
 ولكن من اراد ان يصلها يجب عليه ان ياتي باركانها وما يجب على من اتى
 الذنوب من الكفارات والقضا والتوبة والحسنات المأجبة وما يجب
 على من كان اماما او قاضيا او مفتيا او وليا من الحقوق وما يجب على

احد م

طالب العلم او نوافل العبادات من المحفوظ ومنها ما يكره المدونة
على تركه كراهة شديدة ومنها ما يكره تركه او يجب فعله على الامة
دون غيرهم وعامتها يحب تعليمها والحض عليها والوعا اليها وكثير
من المنكرين لبدء العبادات والعادات تجددهم مقصرين في فعل
السنن من ذلك والامر به ولعل حال كثير منهم يكون اسود من حال
مذيات بتلك العبادات المستحالة على نوع من الكراهة بل الذين هو
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا قوام لاحدهما الا لصاحبه فلا
ينهى عن منكر الا ولو من محض عرف يعني عنه كما يؤمر بعبادة الله
تعالى وينهى عن عبادة ما سواه اذ راس الامر شهادة ان لا اله الا
الله والنفوس خلقت لتعمل لا لتترك وانما التترك مقصود لغيره
فان لم يستغل بعمل صالح والالم بترك العمل السيئ او الناقص لكن
لما كان من الاعمال السيئة ما يفسد عليها العمل الصالح نهيت عنه
حفظا للعمل الصالح فتعظيم المولد واتخاذ موصيا قد يفعله بعض
الناس ويكون له فيه اجر عظيم بحسن قصده لتعظيمه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم كما قدمته لك انه يحسن من بعض الناس ما يستفح
من المؤمن المسدد وهذا قيل للامام احمد عن بعض الامراء انفقوا
على مصحف الف دينار ونحو ذلك فقال دعهم فهذا افضل ما انفقوا
فيه الذهب او كما قال مع ان مذهبه ان زخرفة المصاحف مكروهة
وقد تاول بعض الاصحاب انه انفقها في تجويد الورق والخط ليس
مقصود احمد هذا وانما قصده ان هذا العمل فيه مصلحة وفيه ايضا
مفسدة كره لاجلها فهو لا ان لم يفعلوا هذا ولا اعتلوا بفساد
لاصلاح فيه مثل ان ينفقها في كتاب من كتب الفجور ومن كتب الاسمار
والاشعار او حكمة فارس والروم فتفطن لحقيقة الدين والظن
ما اشتمل عليه الافعال من المصالح الشرعية والمفاسد بحيث تعرف
مراتب المعروف ومراتب المنكر حتى تقدم اهمها عند الازدحام

فان

فان هذا حقيقة العلم بما جات به الرسل عليهم السلام فان التمييز
بين جنس المعروف وجنس المنكر او جنس الدليل وغير الدليل يتعسر
كثيرا فاما مراتب المعروف والمنكر ومراتب الدليل بحيث تقدم
عند التزاحم اعرف المعروفين ويترك انكر المنكرين ومن جملة اقوى
الدليلين فانه هو خاصة العلماء بهذا الدين فالمراتب ثلثة احدها
العمل الصالح المشروع الذي لا كراهة فيه الثانية العمل الصالح من
بعض وجوهه او اكثرها اما بحسن القصد ولا شتم له مع ذلك على
انواع من المشروع الثالث ما ليس فيه صلاح اصلا اما لكونه تركا
للعمل الصالح مطلقا او لكونه عملا فاسدا محضا فاما الاول فهو سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتونها وظاهرها قولها وعملها في
الامور العلمية والعملية مطلقا فهذا هو الذي يجب تعليمه وتعليمه الامر
وفعله على حسب مقتضى الشريعة من ايجاب واستحباب والغالب
على هذا الضرب هو اعمال السابقين الاولين من المهاجرين والانصار
والذين اتبعوهم باحسان واما المرتبة الثانية فهي كثيرة جدا في طرق
المتأخرين من المنتسبين الى علم او عبادة ومن العامة ايضا وهؤلاء
خير ممن لا يعمل عملا صالحا لا مشروعيا ولا غير مشروع او من يكون عمله
من جنس المحرم كالكفر والكذب والخيانة والجهل ويندرج في هذا
انواع كثيرة فمن تقيد ببعض هذه العبادات المستحالة على نوع من الكراهة
كالوصال في الصيام وترك جنس الشهوات ونحو ذلك او قصد احياء
ليال لا خصوص لها كالول ليلة من رجب ونحو ذلك قد يكون حاله
خيرا من حال البطال الذي ليس فيه حرص على عبادة الله وطاعته
بل كثير من هؤلاء الذين يتكبرون هذه الاشياء زاهدون في جنس
عبادة الله من العلم النافع والعمل الصالح او في احدهما لا يحبونها
ولا يرغبون فيها لكن لا يمكنهم ذلك في المشروع فيصرفون قوتهم الى
هذه الاشياء فهم باحوالهم منكرون المشروع وغير المشروع وبقولهم

لا يمكنهم الا انكار غير المشروع ومع هذا فالمؤمن يعرف المعروف
وينكر المنكر ولا يمنع من ذلك موافقة بعض المنافقين له ظاهرا
في الامر بذلك المعروف والنهي عن ذلك المنكر ولا مخالفة بعض
علماء المؤمنين فهذه الامور واما لها مما ينبغي معرفتها والعمل
بها النوع الثالث ما هو معظم في الشريعة ليوم عاشوراء ويوم
عرفة ويومي العيدين والعشر الاواخر من شهر رمضان والعشر
الاول من ذي الحجة وليلة الجمعة ويومها ونحو ذلك من الاوقات
الفاضلة فهذا الضرب قد يحدث فيه ما يعتقد ان له فضيلة و
توابع ذلك مما يصدر من تكرار نهى عنه مثل ما يحدث لبعض اهل الاهواء
في يوم عاشوراء من التعطش والتحرن والتجمع وغير ذلك من الامور
المحرمة التي لم يشرعها الله ولا رسول ولا احد من السلف لا من
اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من غيرهم لكن لما اكرم
الله فيه سبط نبيه احدى سببي شباب اهل الجنة وطائفة من
اهل بيته بايدي الفجرة الذين اهانهم الله وكانت هذه مصيبة
عند المسلمين يجب ان تتلقى بما يتلقى به المصابين من الاسترجاء
المشروع فاحدث بعض اهل البدع في مثل هذا اليوم خلاف
ما امر الله به عند المصابين وضمو الى ذلك من الكذب والوقعية
في الصحابة اكثر من فتنة الحسين رضي الله عنه وعنهم وغيرهم
اخرى مما يكرهها الله ورسوله وقد روي عن فاطمة بنت الحسين
عن ابيها الحسين بن علي رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
من اصاب بمصيبة فذكر مصيبتة فحدث لها استرجاء وان
تقام عهدها كتب الله له من الاجر مثلها يوم اصاب رواء احمد
وابن ماجه فتدبر كيف روي مثل هذا الحديث الحسين رضي الله عنه
وعن بنته التي شهدت مصابه واما اذا امثال ايام المصابين
ما ثم فهذا ليس من دين المسلمين بل هو الى دين الجاهلية اقرب

ثم فوتوا

ثم فوتوا بذلك ما في صوم هذا اليوم من الفضل وحدث بعض
الناس فيه اشياء مستندة الى احاديث موضوعة لا اصل لها
مثل فضل الاعتسار فيه والتكحل او المصافحة وهذه الاشياء
ونحوها من الامور المبتدعة كلها مكرهة واما المستحب صومه
وقد روي على التوسع على العيال فيه اثار معروفة وقد تكون
سبب الغلو في تعظيمه من بعض المنتسبة لمقابلة الروافض
فان الشيطان قصده ان يحرف الحق عن الصراط المستقيم ولا يبالى
الى اي السفين صار وافي ينبغي ان يحتنب جميع هذه المحدثات
ومن هذا الباب شهر رجب فانه احد الاشهر الحرم وقد روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا دخل شهر رجب قال اللهم بارك
لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان ولم يثبت عن النبي
صلى الله عليه وسلم في فضل رجب حديث اخر بل عامة الاحاديث
المانورة فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كذب والحديث اذا لم يعلم
انه كذب فروايت في الفضائل امر قريب واما اذا علم كذبه فلا يجوز
روايت الامع بيا نجاهه لقوله صلى الله عليه وسلم من روي عنى حديثا
وهو يريد انه كذب فهو واحد الكاذبين نعم روي عن بعض السلف
في تفضيل العشر الاول من رجب بعض الاثر وروي غير ذلك فانه اخذه
موسما بحيث يفرد بالصوم مكرهه عند الامام احمد وغيره كما روي
عن عمر بن الخطاب وابي بكر وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم
وروي ابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم رجب
وهذا الافراد المكره بصومه كله او ان لا يقرب به شهر اخر فيه
للاصحاب وجهان ولولا ان هذا موضع الاشارة الى روى المسائل
لا طلنا الكلام في ذلك ومن هذا الباب ليلة النصف من شعبان
فقد روي في فضلها من الاحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضي انها
ليلة مفضلة وان من السلف من كان يحضها بالصلاة فيها وقصوم

شهر شعبان قد جات فيه احاديث صحيحة ومن العلماء من السلف
من اهل المدينة وغيرهم من الخلف من انكر فضلها وطعن في الاحاديث
الواردة فيها الحديث ان يغفر الله فيها لاكثر من عدد شعر غنم كلب وقال
لا فرق بينها وبين غيرها لكن الذي عليه كثير من اهل العلم او اكثرهم من
اصحابنا وغيرهم بفضلها وعليه يدل نص احمد لتعدد الاحاديث
الواردة فيها وما يصدق ذلك من الآثار والسلفية وقد روي بعض
فضائلها في المساند والسنن وان كان قد وضع فيها اشياء اخر فاما
صوم يوم النصف مفردا فلا اصل له بل افراده مكروه وكذلك اتخاذ
موسم لتضع فيه الاطعمة وتظهر فيه الزينة هو من المواسم المحدث
المبتدعة التي لا اصل لها وكذلك ما احدث في ليلة النصف من الاجتماع
العام للصلاة الالفية في المساجد الجامعة ومساجد الاحياء والدور
والاسواق فان هذا الاجتماع لصلاة نافلة مقيدة بزمان وعدد
وقدر من القراءة لم يشرع مكروه فان الحديث الوارد في الصلاة الالفية
موضع باتفاق اهل العلم بالحديث وما كان هكذا لا يجوز استحباب
صلاة بنا عليه واذا لم يستحب فالعمل المقتضى لاستحبابها مكروه ولو
سوغ ان كل ليلة لها فضل يخص بصلاة مبتدعة يجتمع لها لكان
يفعل مثل هذه الصلاة او ازيد او انقص ليلتي العدين وليلة عرفة
كما ان بعض اهل البلاد يقيمون مثلها اول يوم من رجب وكما بلغني انه كان
في بعض القرى يصلون بعد المغرب صلاة مثل المغرب في جماعة يسمونها صلاة
بر الوالدین وكما كان بعض الناس يصل كل ليلة في جماعة صلاة المجازاة على
من مات من المسلمين في جميع الارض ويخوذ ذلك من الصلوات الجماعية التي
لم تشرع وعليك ان تعلم انه اذا استحب التطوع المطلق في وقت معين
وجوز التطوع في جماعة لم يلزم من ذلك تسوية جماعة رتبة غير مشروعة
ففرق بين البابين وذلك ان الاجتماع لصلاة تطوع او استماع قران او ذكره
ونحو ذلك اذا كان يفعل احيانا فهذا حسن فقد صح عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه صلى التطوع في جماعة احيانا وخرج على اصحابه وفيهم من يقر
وهم يستمعون فجلس معهم يستمع وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه
اذ اجتمعوا امروا واحدا يقر وهم يستمعون وقد ورد في القوم الذين
يجلسون يبدلون كتاب الله ويتلون وفي القوم الذين يذكرون
الله من الآثار ما هو معروف في مثل قوله صلى الله عليه وسلم ما جلس
قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويبدلون سورته بينهم
الا عشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وحفتم الملائكة وذكرهم الله
فمن عنده وورد ايضا في الملائكة الذين يلمسون مجالس الذكر فاذا اجابوا
قوما يذكرون الله تتادوا هلموا الى حاجتكم الحديث فاما اتخاذ اجتماع
راشب يتكرر بتكرار الاسابيع والشهور والاعوام غير الاجتماعات
المشروعة فان ذلك ايضا هي الاجتماعات للمصلوات الخمس والجمعة والعيد
والحج وذلك هو المبتدع المحدث ففرق بين ما يتخذ سنة وعادة فان
ذلك ايضا هي المشروعة وهذا الفرق هو المنصوص عن الامام احمد وغيره
من الامية فروى ابو بكر الخلال في كتاب الادب عن اسحق بن منصور الكوسج
انه قال لابي عبد الله تكرر ان يجتمع القوم يدعون الله ويرفعون
ايديهم قال ما اكرهه للاخوان اذ لم يجتمعون على عمل الا ان يكثروا قال
اسحق بن راهوية كما قال وانما معنى ان يكثروا ان لا يتخذوها عادة
حتى يكثروا هذا كلام اسحق وقال المروزي سالت ابا عبد الله عن
القوم يبيتون فيقر قارئ ويدعون حتى يصبحوا قال ارجو
ان لا يكون به باس وقال ابو السري الحزبي قال ابو عبد الله واي
شيء احسن من ان يجتمع الناس ويذكرون ما انعم الله عليهم كما
قالت الانصار وهذا اشارة الى ما رواه احمد بن اسمعيل بن ايوب
عن محمد بن سيرين قال نبت ان الانصار قبل قدوم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة قالوا لو نظرنا يوما فاجتمعنا فيه فذكرنا هذا
الامر الذي انعم الله به علينا فقلوا يوم السبت ثم قالوا الانجام اليه

تقول افعل فان قبح هذا ظاهر لكل مسلم وانما هذا من جنس سائر
 الاقوال المحرمة في المساجد سواء حرمت في المسجد وغيره كالقبح
 والفحش اوصين عنها المسجد كالبيع وانشاد الضالة واقامة
 الحدود ونحو ذلك وقد ذكر بعض المتأخرين من اصحابنا وغيرهم
 انه يستحب قيام هذه الليلة بالصلاة التي يسمونها الالفية لان فيها
 قراءة قل هو الله احد الف مرة وربما استحبوا الصلوات ايضا وعدهم
 في خصوص ذلك الحديث الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 ذلك وقد يعتمدون على العمومات التي تندرج فيها هذه الصلاة
 وعلى ما جاء في فضل هذه الليلة بخصوصها وما جاء من الاثر فيها
 وعلى الاعتبار حيث فيها من المنافع والفوائد ما يقتضي الاستحباب
 كجنسها من العبادات فاما الحديث المرفوع في هذه الصلاة الالفية
 فكذب موضوع باتفاق اهل العلم والحديث واما العمومات الدالة على
 استحباب الصلاة فحق لكن العمل المعين اما ان يستحب لخصوصه او
 لما فيه من المعنى العام فلا يوجب جعل خصوصها مستحبا ومن استحبها
 ذكرها في النفل المقيد كصلاة الضحى والتراويح وهذا خطأ ولهذا
 لم يذكر هذا الحد من الائمة المعروفة لا الاولين ولا الآخرين وانما
 كرهه التخصيص لما صار يخص ما لا خصوص له بالاعتقاد والاقتصاد
 كما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم افراد يوم الجمعة وسرر شعبان بالصيام
 وافراد ليلة الجمعة بالقيام وصار نظير هذا حدثت صلاة مقيدة ليالي
 العشر اربعين العشائين ونحو ذلك فالعبادات ثلثة منها ما هو
 مستحب بخصوصه كالنفل المقيد من ركعتي الفجر وقيام رمضان
 ونحو ذلك وهذا من الموقت كقيام القيام الليل ومنه المقيد بسبب
 كصلاة الاستسقاء وصلاة الايات ثم قد يكون مقدرا في الشريعة
 بعدد كالوتر وقد يكون مطلقا مع فضل الوقت كالصلاة يوم
 الجمعة قبل الصلاة فصارت اقسام المقيد اربعة ومن العبادات ما هو

والشراء

فان المعنى العام

مستحب

مستحب بعموم معناه كالنفل المطلق فان الشمس اذا طلعت
 فالصلاة مشهورة محضورة حتى تغطي العصر ومنها ما هو مكروه
 كتخصيصه لامع غيره كقيام ليلة الجمعة وقد يكره مطلقا لا في حال
 مخصوصة كالصلاة في اوقات النهي ولهذا اختلف العلماء في كراهة
 الصلاة بعد الفجر والعصر هل هو ليلا يفيض الى تحريم الصلاة في هذا
 الوقت فيرحض في زوان الاسباب العارضة او هو نهى مطلق لا
 يستثنى منه الا قدر الحاجة على قولين هما روايتان عن احمد وفيها
 اقوال اخر للعلماء **فصل** وقد يحدث في اليوم الغاضل مع العيد
 العملي المحدث العيد المكناني فيغلظ قبح هذا وتبصير خبره وجاهة الشبهة
 فمن ذلك ما يفعل يوم عرفة مما لا اعلم بين المسلمين خلافا في النهي عنه
 وقصد قبر من يجس نبه الظن يوم عرفة والاجتماع العظيم عند قبره
 كما يفعل في بعض ارض المشرق والمغرب والتعريف هناك كما يفعل عرفات
 فان هذا نوع من الحج المبتدع الذي لم يشعه الله ومضاهاة للذين الذي
 بشرعه الله واتخاذ القبور اعيادا وكذلك السفر الى بيت المقدس للتعريف
 فيه فان هذا ايضا ضلال بين فان زيارة بيت المقدس مستحبة مشروعة
 للصلاة فيه والاعتكاف وهو احد لمساجد الثلاثة التي تشد اليها الرحال
 لكن قصد اتيانه في ايام الحج هو المكروه فان ذلك تخصيص وقت معين
 بزيارة بيت المقدس ولا اختصاص لزيارته في هذا الوقت على غيره ثم فيه
 ايضا مضاهاة للحج الى المسجد الحرام تشبيهه بالكعبة ولهذا قد افضى
 الى ما لا يشك مسلم في انه شرعية اخرى غير شرعية الاسلام وهو
 ما قد يفعل بعض الضلال من الطواف بالصخرة او من حلق الراس
 هناك او من قصد النسك هناك وكذلك ما يفعل بعض الضلال
 من الطواف بالكعبة التي بجبل الرحمة بعرفة كما يطاف بالكعبة فاما
 الاجتماع في هذا الموضع لانشاد الغنا او الضرب بالدف بالمسجد الاقصى
 ونحوه فمن آفح المنكرات من جهات اخرى منها فاعل ذلك في المسجد

بعض
طالح
سجدة

فان ذلك منه ما ينهى عنه خارج المسجد فكيف بالمسجد الاقصى
ومنها اتخاذا الباطل ديننا ومنها فعله في الموضع فاما قصد الرجل
مسجد بلده يوم عرفة للدعاء والذكر فهذا هو التعريف في الامصار
الذي اختلف العلماء فيه ففعله ابن عباس وعمر بن حريث من الصحابة
وطائفة من البصريين والمدنيين ورخص فيه احمد وان كان مع ذلك
لا يستحب هذا هو المشهور عنه وكرهه طائفة من الكوفيين والمدنيين
كابراهيم النخعي وابي حنيفة ومالك وغيرهم ومن كرهه قال
هو من البدع فيندرج في العموم لفظا ومعنى ومن رخص فيه قال
فعله ابن عباس بالبصرة حين كان خليفة لعلي بن ابي طالب رضي
الله عنه وما يفعله في عهد الخلفاء الراشدين من غير انكار ولا يكون
بدعة لكن ما يزداد على ذلك من رفع الاصوات ورفع الشدي في
المساجد بل بالدعاء وانواع من الخطب والاشعار الباطلة مكرهه
في هذا اليوم وغيره قال المروزي سمعت ابا عبيد الله يقول ينبغي ان
يسردعاه لقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال هذا في الدعاء
قال وسمعت ابا عبيد الله يقول وكان يكره ان يرفعوا اصواتهم بالدعاء
وروي الخلال باسناد صحيح عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال
حدث الناس الصوت عند الدعاء وعن سعيد بن عمرو روى ان فجا الذين
سعيد سمع قوما يصيحون في دعائهم فمشى اليهم فقال ايها القوم ان
كنتم فضلا على من كان قبلكم لقد ضللكم قال فجعلوا يتسلسلون رجلا
رجلا حتى تركوا بغيضهم الذي كانوا فيها وروي ايضا باسناده عن ابن
ابي شاذب عن ابي الشياح قال قلت للحسن اما هذا يقص في جمع
الرجال والنساء فيرفعون اصواتهم بالدعاء فقال الحسن ان رفع
الصوت بالدعاء لبدعة وان مد الايدي بالدعاء لبدعة وان اجتماع
الرجال والنساء لبدعة رفع الايدي فيه خلاف واحد ليس
هذا موضعها والفرق بين هذا التعريف المختلف فيه وتلك التعريفات

عليها ولم ينكر عليه

اصبتهم

التي

التي لم يختلف فيها ان في تلك قصد بقعة بعينها للتعريف فيها كقبر
الصالح او كالمسجد الاقصى وهذا تشبيه بعرفات بخلاف مسجد
المصر فانه قصد له بعينه ونوع المساجد مما قصدها فان الاتي الى
المسجد ليس قصده مكانا معيننا لا يتبدل اسمه وحكمه وانما القرض
بيت من بيوت الله بحيث لو حول ذلك المسجد لتحول حكمه وهذا لا يتعلق
القلوب الا بنوع المسجد لا بخصوصه وايضا فان شد الرجال الى مكان
للتعريف فيه مثل الحج بخلاف المصر الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى
ومسجد من هذا مما لا اعلم فيه خلافا فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم
عن السفر الى غير هذه الثلاثة ومعلوم ان اتيان الرجل مسجد مصره
اما واجب كالحجعة واما مسجى كالاغتكاك فيه وايضا فان التعريف
عند القبر اتخاذه عيدا وهذا بنفسه محرم سواء كان فيه شد الرجال
اولم يكن وسواء كان في يوم عرفة او في غيره وهو من الاعياد المكانية
مع الزمانية واما ما احدث في الاعياد من ضرب البوقات والطبول
فان هذا مكرهه في العيد وغيره لا اختصاص للعيد به وكذلك لباس
الحري وغير ذلك من المنهي عنه في الشرع وترك التسنن من جنس فعل
البدع فينبغي اقامة المواسم على ما كان السابقون الاولون يقيمونها
من الصلاة والخطب المشروعة والتكبير والصدقة في الفطر والذبح في
الاضحية فان من الناس من يقصر في التكبير المشروع ومن الائمة من
يترك ان يخطب للرجال والنساء كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب
الرجال ثم النساء ومنهم من لا يذكر في خطبة بل يعدل الى ما تفل فابدته
ومنهم من لا ينجز بعد الصلاة بالمصلى وهو ترك السنة الى امور اخر من
السنة فان الدين هو فعل المعروف والامر به وترك المنكر والنهي عنه
فصل واما الاعياد المكانية فينبغي قسم ايضا كالزمانية
ثلثة اقسام احدها ما لا خصوص له في الشريعة والثاني ما لا خصيصه

شرح

بنوعه لا

ما ينبغي ذكره

لا تقتضي قصده للعبادة فيه والثالث ما شرع العبادة فيه
لكن لا يتخذ عيداً والأقسام الثلاثة جات الأثارها مثل قوله
صلى الله عليه وسلم للذي تذر أن يذبح بيوانه ابها وثمن من أو ثان
الجاهلية المشركين أو عيد من أعيادهم قال لا قال فافوق بنذر
ومثل قوله صلى الله عليه وسلم لا يتخذوا قبوري عبداً ومثل نهى عمر
عن اتخاذ آثار الأنبياء أعياداً كما سنده أن ساء الله هذه الأقسام
الثلاثة أحدها مكان لا فضل له في الشريعة أصلاً ولا فيه ما يوجب فضيلة
بل هو كسائر الأماكن ودونها فقصده ذلك المكان أو قصد الاجتماع
فيه لصلاة أو دعاء أو ذكر أو غير ذلك فضلاً بين ثم أن كان به بعض
آثار الكفار من اليهود أو النصارى أو غيرهم صار أقيماً وأقيم ودخل
في هذا الباب وفي الباب قبله في مشابهة الكفار وهذا النوع لا يمكن
ضبطها بخلاف الزمان فإنه محصور وهذا الضرب أقيم من الذي
قبله فإن هذا شبه عبادة الأو ثان وهو ذريعة إليها أو نوع من عبادة
الأو ثان إذ عبادة الأو ثان كانوا يقصدون بعبقة تعيينها التمثال هناك
أو غير تمثال يعتقدون أن ذلك يقربهم إلى الله وكانت الطوغي الكبار
التي تشد إليها الرجال ثلثة اللآة والعزى ومائة الثلثة الأخرى كما
ذكر الله ذلك في كتابه حيث يقول أفرأيت اللآة والعزى ومنوة الثلثة
الأخرى لكم الذكروا لا أنى تلك إذا قسمه ضيزى كل واحد من هذه
الثلثة لمصر من أمصار العرب والأمصار التي كانت من ناحية الحرم
ومواقيت الحج ثلثة مكة والمدينة والطائف فكانت اللآة لأهل الطائف
وذكروا أنه كان في الأصل رجلاً صالحاً يلبس السويق للحجج فلما مات
عكفوا على قبره مدة ثم اتخذوا تمثالاً ثم بنوا عليه بنية سموها ببيت
الرببة وقصتها معروفة لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم هدمها لما
افتتحت الطائف بعد فتح مكة سنة تسع من الهجرة وأما العزى فكانت
لأهل مكة قريباً من عرفات وكانت هناك شجرة يذبحون عندها ويذبحون

فبعث

فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليها خالداً بن الوليد عقب فتح مكة فازالها
وقسم النبي صلى الله عليه وسلم مالها وأخرجت منها شيطانة ناشرة شرها
فبيست العزى أن تعبد وأما مائة فكانت لأهل المدينة يهلون لها
شركاً بالله وكانت حذوقاً للجبل الذي بين مكة والمدينة من ناحية
الساحل ومن أراد أن يعلم كيف كانت أحوال المشركين في عبادة أو ثانهم
ويعرف حقيقة الشرك الذي ذمه الله وأنواعه حتى يتبين لردنا وتل
القرآن ويعرف ما كرهه الله ورسوله فلينظر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم
وأحوال العرب في زمانه وما ذكره الأزرقي في أخبار مكة وغيره من
العلماء ولما كان للمشركين شجرة يعلقون عليها أسلحتهم ليمسحوا بها
ذات أنواط فقال بعض الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول
الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال الله أكبر قلتم
كما قال قوم موسى اجعل لنا الهة كما لهم الهة أنها السنن لتركين
سنن من كانوا قبلكم وانكر النبي صلى الله عليه وسلم مجرد مشابهتهم للكفار
في اتخاذ شجرة يعلقون عليها معلقين عليها أسلحتهم فكيف
بما هو أظلم من ذلك من مشابهتهم المشركين أو هو الشرك بعينه
فمن قصد بعبقة يرجوا الخير بقصدها ولم تشح الشريعة بذلك فهو من
المنكرات وبعضه أشد من بعض سواء كانت البعبقة شجرة أو عينها
أو قناة حارية أو جبلاً أو مغارة وسواء قصدتها ليصلي عندها
أو ليدعو عندها أو ليقرأ عندها أو ليدكر الله تعالى عندها أو لينسك
عندها بحيث يحض تلك البعبقة بنوع من العبادة التي لم تشرع تخفص
تلك البعبقة به لأعياناً ولا نوعاً وأقيم من ذلك أن يندر كذلك البعبقة
دهنا لينور به ويقال أنها تقبل النذر كما يقوله بعض الضالين فإن
هذا النذر نذر معصية بالتفاق العلماء لا يجوز الوفا به بل عليه كفارة
بمين عند كثير من أهل العالم منهم أحمد في المشركين وعنه رواية
هي قول أبي حنيفة والثافعي وغيرهما أنه يستغفر الله من هذا

النذر ولا شيء عليه والمسألة معروفة وكذلك إذا نذر طعاما
من الخبز أو غيره للحيثان التي في تلك العين أو البير وكذلك إذا نذر
مالا من النقد أو غيره للسدة أو المجاورين العاكفين بتلك البقعة
فإن هؤلاء السدة فيهم شبيه من السدة التي كانت للذات والعزى
ومناة ياكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله
والمجاورون هناك فيهم شبيه من العاكفين الذين قال لهم ابراهيم
الخليل امام الحق صلى الله عليه وسلم ما هذه التماثيل التي انتم
لها عاكفون وقال افرأيت ما كنتم تعبدون انتم واباؤكم الا قومون
فانهم عدوا لي الارباب العالمين والذين اجتازهم موسى صلى الله
عليه وسلم وقومه كما قال تعالى وحجوا وانا ببني اسرائيل البحر فانوا
على قوم يعكفون على اصنام لهم فالنذر لاوكتك السدة والمجاورين
في هذه البقعة التي لا فضل في الشريعة للمجاورة بها نذر معصية
وفيه شبه من النذر لسدة الصليان والمجاورين عندها اولسدة
الانذار التي بالهند والمجاورين عندها ثم هذا المال المنذور اذا صرفه
في جفسي تلك العبادة من المشروع مثل ان يصرفه في عمارة المساجد
او الصالحين من فقراء المسلمين الذين يستعينون بالمال على عبادة
الله وحده لا شريك له كان حسنا فمن هذه الامكنة ما يظن انه قبر
نبي او رجل صالح وليس كذلك او يظن انه مقام له وليس كذلك فاما
ما كان قبرا او مكانا فهذا من النوع الثاني وهذا باب واسع
اذ كر بعض اعيانه فمن ذلك عدة امكنة بدمشق مثل مشهد لابي
ابن كعب خارج الباب الشرقي ولا خلا في بين اهل العلم ان
ابي بن كعب انما توفي بالمدينة لم يمت بدمشق والله اعلم قبر
من هو لكنه ليس قبر ابي بن كعب صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم بلا شك وكذلك مكان بالحائط القبلي يقال ان فيه قبر هود
عليه السلام وما علمت احدا من اهل العلم ذكر ان هودا النبي صلى

مطل
الامكنة التي بدمشق
تنسب الى من لا تصح
نسبتها اليهم

بجامع دمشق

الله عليه وسلم مات بدمشق بل قد قيل انه مات باليمن وقيل بمكة
فان مبعثه كان باليمن ومهاجرة بعد هلاك قومه كان الى مكة فاما
الشام فلا داره ولا مهاجرة فوته بها والحال هذه مع ان اهل العلم
لم يذكروه بل ذكروا خلافا في غاية البعد وكذلك مشهد خارج الجبل
الغربي بدمشق يقال انه قبر اويس القرني وما علمت احدا ذكر
ان اويسا مات بدمشق ولا هو متوجه ايضا فان اويسا قدم
من اليمن الى ارض العراق وقد قيل انه قتل بصفين وقيل انه مات
بنواحي ارض فارس وقيل غير ذلك فاما الشام فما ذكر انه قدم اليها
فضلا عن الممات بها ومن ذلك ايضا قبر يقال انه قبر ام سلمة زوجة
النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلافا في انها رضى الله عنها ماتت بالمدينة
لا بالشام ولم تقدم الشام ايضا فان ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
لم تكن مسافرة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لعلمها ام سلمة بنت يزيد بن
السكن الانصاري فان اهل الشام كسهر بن حوشب ونحوه كانوا اذا
حدثوا عنها قالوا ام سلمة وهي بنت عم معاذ بن جبل وهي من اعيان
الصحابيات ومن ذوات الفقه والدين منهن اولعها ام سلمة امرأة
يزيد بن معاوية وهو بعيد فان هذه ليست مشهورة بعلم ودين
وما اكثر الغلط في هذه الاشياء واعتالها من جهة الاسماء المشتركة
او المغيرة ومن ذلك مشهد بقاهرة مصر يقال ان فيه راس الحسين ابن علي
رضي الله عنه اصله انه كان بعسقلان مشهد يقال ان فيه راس
الحسين فحمل فيما قيل الراس من هناك الى مصر وهو باطل باتفاق
اهل العلم لم يقل احد من اهل العلم ان راس الحسين كان بعسقلان
بل فيه اقوال ليس هذا منها فانه حمل راسه الى قدام عبيد الله بن زياد
بالكوفة حتى روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يعنظر وبعض الناس
يذكر ان الرواية كانت امام يزيد بن معاوية بالشام ولا يثبت ذلك
فان الصحابة المسمين في ذلك الحديث انما كانوا بالعراق وكذلك

ولام

مقابر كثيرة لاسماء رجال معروفين قد علم انها ليست مقابرهم
فهذه المواضع ليست فيها فضيلة أصلا وان اعتقد الجاهلون
ان لها فضيلة اللهم الا ان يكون قبر الرجل مسلم فيكون كسائر قبور
المسلمين ليس لها من الخصوصية ما يجسبه الجاهل وان كانت القبور
الصحيحة لا يجوز اتخاذها أعيادا ولا ان يفعل فيها ما يفعل عند
هذه القبور المكذوبة او يكون قبر الرجل صالح غير المسمى فيكون
من القسم الثاني ومن هذا الباب ايضا مواضع يقال ان فيها
اثر النبي وغيره ورضاها بها مقام ابراهيم الذي بمكة كما يقول
الجاهل في الصخرة التي سميت المقدس من ان فيها اثر من وطئ رسول
الله صلى الله عليه وسلم وبلغني ان بعض الجاهل يزعم انها من وطئ الرب
تعالى فيزعمون ان ذلك الاثر موضع القدم وفي مسجد قبلي دمشق
يسمى مسجد القدم اثر يقال ان ذلك اثر قدم موسى عليه السلام
وهذا باطل لا اصل له ولم تقدم موسى دمشق ولا ما حولها وكذلك
ما هدرتضاف الى بعض الانبياء والصالحين بناء على انه روي في
المنام هناك ورؤية النبي او الرجل الصالح في المنام ببقعة لا يجب
لها فضيلة فقصص المنفعة لاجلها وتخذ مصلى باجماع المسلمين
وانما يفعل هذا وامثاله اهل الكتاب وربما صور فيها صورة
النبي صلى الله عليه وسلم او الرجل الصالح او بعض اعضائه مضاهاة
لاهل الكتاب كما كان في بعض مساجد دمشق يسمى مسجد
الكف فيه تمثال كلف يقال انه كلف علي ابن ابي طالب شرم الله تعالى
وجهد حتى هدم الله ذلك الوثن وهذه الامكنة كثيرة موجودة
في اكثر البلاد وفي الحجاز منها مواضع كفار عن يمين الطريق وانت
ذا هب من بدر الى مكة يقال انه الغار الذي كان فيه النبي صلى الله
عليه وسلم وابوبكر وانه الغار الذي ذكره الله بقوله ثاني اثنين اذ هما
في الغار ولا خلاف بين اهل العلم ان هذا الغار المذكور في القرآن انما

ايضا

هو غار جبل ثور قريب من مكة معروف عند اهل مكة الى اليوم
فهذه البقاع التي يعتقد لها خصيصة كائنه ما كانت فان تعظيم
مكان لم يعظمه الشرع شر من تعظيم زمان لم يعظمه فان تعظيم الاجسام
في العبادة عندها اقرب الى عبادة الاوثان من تعظيم الزمان حتى ان
الذي ينبغي تجنب الصلاة فيها وان كان المصلي لا يقصد تعظيمها لئلا
يكون ذلك ذريعة الى تخصيصها بالصلاة فيها كما ينهي عن الصلوة
عند القبور المحققة وان لم يكن المصلي يقصد الصلاة لاجلها كما ينهي
عن افراد الجمعة وسرر شعبان بالصوم وان كان الصائم لا يقصد
التخصيص بذلك الصوم فان ما كان مقصودا بالتخصيص مع النهي
عن ذلك ينهي عن تخصيصه ايضا بالفعل وما اشبه هذه الامكنة
بمسجد الضرار الذي اسس على شفا جرف هار فانه ربه في نار جهنم
فان ذلك المسجد لما بُني ضرارا وكفرا وتفرقا بين المؤمنين وارصادا
لمن حارب الله ورسوله من قبل نهى الله نبيه عن الصلاة فيه وامر
بهدمه وهذه المشاهد الباطلة انما صنعت مضاهاة لبيت الله
وتعظيمها لما لم يعظمه الله وعكوف على اشياء لا تنفع ولا تضر وصد
الخلق عن سبيل الله وهي عبادة وحده لا شريك له بما شرعه على
لسان رسوله صلى الله عليه وسلم واتخاذها عيدا هو الاجتماع عندها
واعتياد قصدها فان العيد من المعاوردة وبل يتحقق بهذا الضرب لكنه
ليس منه مواضع يدعى لها خصا نص لا يثبت مثل كثير من القبور
التي يقال انها قبر موسى او قبر صالح او مقام نبي او صالح ونحو
ذلك وقد يكون ذلك صدقا وقد يكون كذبا واكثر المشاهد التي على
وجه الارض من هذا الضرب فان القبور الصحيحة والمقامات
الصحيحة قليلة جدا وكان غير واحد من اهل العلم يقول
لا يثبت من قبور الانبياء الا قبر نبينا صلى الله عليه وسلم وغيره
قد يثبت غير هذا ايضا مثل قبر ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام

تليها

وقد يكون علم ان القبر في تلك الناحية لكن يقع الشك في عينه كثير
من قبور الصحابة التي بباب الصغير من دمشق فان الارض غيرت مرات
فتعين قبره في بلاد او غيره لا يكاد يثبت الا من طريق خاصة وان
كان لو ثبت ذلك لم يتعلق به حكم شرعي مما قد احدثت عندها ولكن
الفرض ان يتبين هذا القسم الاول وهو تعظيم الامكنة التي لا خصيصة
لها الا مع العلم بان لا خصيصة لها اومع عدم العلم بان لها
خصيصة اذ العبادة والعمل بغير علم منهي عنه كما ان العبادة والعمل
بما يخالف العلم منهي عنه ولو كان ضبط هذه الامور من الدين لما
اهمل ولما ضاع عن الامة المحفوظ دينها المعصومة عن الخطاء اكثر
ما تجد الحكايات المتعلقة بهذا عند السدنة والمجاورين لها الذين
ياكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وقد يحكي
من الحكايات التي فيها تأثير مثل ان رجلا دعا عندها فاستجاب
له او نذر لها ان قضى الله حاجته فقضيت حاجته وبمثل هذه الامور
كانت تعبد الاصنام فان القوم كانوا احيانا يتخاطبون من الالهة واثان
وربما تعضي حولهم اذ اقصدوها وكذلك يجري لاهل الانداد
من اهل الهند وغيرهم وربما قيلت على ما شرع الله تعظيم من
بيته الحجوج والحج الاسود الذي شرع استلامه وتقبيله كما انه
يحميه والمساجد التي هي بيوتهم وانما عبدت الشمس والقمر بالمقاييس
وبمثل هذه الشبهات حدث الشرك في اهل الارض وقد صح عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه نهي عن النذر وقال انه لا ياتي بخير وانما يستخرج
به من الخيل فاذا كان نذر الطاعات المتعلقة بشرط لا فائدة فيه
ولا ياتي بخير فما الظن بالنذر لما لا يضر ولا ينفع واما اجابة الدعاء
فقد يكون سببه اضطرار الداعي وصدقه وقد يكون سببه محبة
الله له وقد يكون امر قضاه الله لا اهل دعاك وقد يكون له اسباب
اخرى وان كانت فتنة في حق الداعي فاننا نفهم ان الكفار قد يستجاب

ونحو ذلك

الله

اجابة الدعاء
نحو

هم

ويرزقون

لهم فيسقطون وينصرون ويعافون مع دعائهم عند ربهم
وتوسلهم بها وقد قال تعالى كلا نعد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك
وما كان عطاء ربك محظورا وقال تعالى وان كان رجال من الانس
يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا واسباب المقدورات
فيها امور بطول تعدادها ليس هذا موضع تفصيلها وانما على
الخلق اتباع ما بعث الله به المرسلين والعلم بان فيه خيرا لدنيا
والآخرة ولعلي ان شاء الله ابين بعض اسباب هذه التأثيرات
في موضع اخر النوع الثاني من الامكنة ما له خصيصة لكن
لا تقتضي اتخاذ عيدا ولا الصلاة ونحوها من العبادات عنده
فمن هذه الامكنة قبور الانبياء والصالحين وقد جاء عن النبي
صلى الله عليه وسلم والسلف انه من اتخذها عيدا عموما خصوصا
وبينوا معنى العيد فاما العموم فقال ابو داود في سننه
احمد بن صالح قال قرأت على عبد الله بن نافع اخبرني بن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبري عيدا
وصلوا علي فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم صلى الله عليه وسلم
وهذا اسناد حسن فان رواته كلهم ثقة ما هير لكن عبد الله
ابن نافع الصايغ الفقيه المدني صاحب مالك فيه لين لا يقدح
في حديثه قال يحيى بن معين هو ثقة وحسنك بابن معين
هو ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم الرازي ليس بحافظ
هو لين تعرف حفظه وتنكر فان هذه العبارات منهم يخرج حديث
من مرتبة الصحيح الى مرتبة الحسن اذا خلا في عدالة وفهمه
وان الغالب عليه الضبط لكن قد يغلط احيانا ثم هذا الحديث
مما تعرف من حفظه ليس مما ينكر لانه سنة مدنية وهو محتاج
اليها في فقهه ومثل هذا يضبطه الفقيه والحديث شواهد

من غير طريفة فان هذا الحديث روي من جهات اخرى فما بقي منكرا
 وكل جملة من هذا الحديث رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد
 معروفة وانما الغرض هنا النهي عن اتخاذ عيد اخر غير اول
 ابو يعلى الموصلي في مسنده بسا ابو بكر بن ابي شيبه بسا زيد بن الحباب
 ساجع بن ابراهيم عن ولد ذيب الجناحين بسا علي بن عمر عن ابيه عن
 علي بن حسين انه راى رجلا يجيى الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها فقال الا احدنكم حديثا سمعته
 من ابي عن حدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبرا
 عيداً ولا بيوتكم قبوراً فان تسلمتمكم يبلغني اين ما كنتم رواه ابو عبد
 الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ فيما اختاره من الاحاديث
 الجياد الزايدة على الصحيحين وشرطه فيه احسن من شرط الحاكم في
 صحيحه وروى سعيد في سننه بسا حباب بن علي حديثي محمد بن
 عجلان عن ابي سعيد مولى المهرس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تتخذوا بيوتى عيداً ولا بيوتكم قبوراً وصلوا على حيثما كنتم
 فان صلاتكم تبلغني وقال سعيد بسا عبد العزيز بن محمد اخبرني سهيل
 ابن الهيثم سهيل قال راى الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب عند القبر
 فناذاني وهو في بيت فاطمة يتعشأ فقال لهم الى العشاء فقلت لا ارى
 فقال ما لي رايتك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا تتخذوا بيوتى عيداً ولا تتخذوا بيوتكم مقابر لعن الله اليهود
 اتخذوا قبورهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث ما
 كنتم ما انتم ومن بالاندلس الاستوا فهدان المرسلان من هذين الوجهين
 المختلفين يدلان على ثبوت الحديث لاسيما وقد اخرج من ارساله بذلك
 يقتضي ثبوت عنده او لم يكن روي من وجوه مسندة غير هذين فكيف
 وقد تقدم مسنداً ووجه الدلالة ان قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم

انبيائهم

افضل

افضل قبر على وجه الارض وقد نهى عن اتخاذ عيد اغير غير اول
 بالنهي كائنا من كان ثم انه قرن ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيوتكم
 قبوراً اي لا تعطلوها من الصلاة فيها والدعاء والقرأة فتكون بمنزلة
 القبور فامر بتحرى العبادة في البيوت ونهى عن تحريها عند القبور عكس
 ما يفعل المشركون من النصارى ومن تشبه بهم وفي الصحيحين عن ابي
 عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا من صلاتكم
 في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً وروى مسلم عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا بيوتكم مقابر فان الشيطان يفر من
 البيت الذي تسمع سورة البقرة تقرأ فيه ثم انه صلى الله عليه وسلم
 اعقب النهي عن اتخاذ عيد بقوله وصلوا على فان صلاتكم تبلغني
 حيث ما كنتم وفي الحديث الاخر فان تسلمتمكم يبلغني اين ما كنتم بشر
 بذلك صلى الله عليه وسلم الى ان ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل
 مع قربكم من قبري وبعدكم منه فلا حاجة بكم الى اتخاذ عيد او احاديث
 عنه بان صلاتنا وسلامنا يعرض عليه كثيرة مثل ما روى ابو داود عن
 حديث ابي صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن ابي
 هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
 احد منكم عني الا رد الله على روجه حتى ارد عليه السلام صلى الله عليه وسلم
 وهذا الحديث على شرط مسلم وفي ما روى ابو داود ايضا عن اوس بن
 اوس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اكثروا من الصلاة
 علي يوم الجمعة وليلة الجمعة فان صلاتكم معروضة علي قالوا يا رسول الله
 كيف تعرض صلاتنا عليك وقد ارميت فقال ان الله جوم على الارض ان تاكل
 لحوم الانبياء الى احاديث اخرى في هذا الباب متقدمة ثم ان افضل التابعين
 من اهل بيته علي بن الحسين رضي الله عنه نهى عن ذلك الرجل ان يتحرى
 الدعاء عند قبره صلى الله عليه وسلم واستدل بالحديث وهو روى الحديث
 الذي سمعه من ابي الحسين عن جده علي رضي الله عنهم واعلم بمعناه

من غير فتبين ان قصده الدعاء ونحوه اتخذ له عيداً وكذلك
ابن عمه حسن بن حسن شيخ اهل بيته كره ان يقصد الرجل القبر للسلام
عليه ونحوه عند غير دخول المسجد ورأى ان ذلك من اتخاذ عيداً
فانظر هذه السنة كيف مخرجها من اهل المدينة واهل البيت رضي الله
عنهم الذين لهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قرب النسب وقرب
الدار لانهم الى ذلك اخرج من غيرهم فكانوا له اضبط والعيد اذا جعل
اسماً للمكان فهو المكان الذي يقصده الاجتماع فيه وانتيا به للعبادة
عنده او لغير العبادة كما ان المسجد الحرام ومضى ومن دلفه وعرفه
جعلها الله عيداً مثابة للناس يجتمعون فيها ويبتنا وبوزها
للدعاء والذكر والنسك وكان للمشركين امكنة يبتنا بونها للاجتماع
عندها فلما جاء الاسلام محي الله ذلك كله وهذا النوع من
الامكنة يدخل فيه قبور الانبياء والصالحين والقبور التي
يجوز ان تكون قبوراً لهم بتقدير كونها قبوراً لهم بل وسائر
القبور ايضا داخله في هذا فان قبر المسلم له من الحرمه حاجات
به السنة اذ هويت المسلم فلا يترك عليه شيء من النجاسات
بالاتفاف ولا بوطاء او يداس او يتكأ عليه عندنا وعند جميع العلماء
ولا يحاوير بما يؤذي الاموات من الاقوال والافعال الخبيثة
ويستحب عندنا تيانه السلام على صاحبه والدعاء له وكل ما كان
الميت افضل كان حقه وكذا قال بريدة بن الحصيب رضي الله
عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى
المقابر ان يقول قائلهم السلام على اهل الديار وفي لفظ السلام
عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله
بكم لاحقون نسال الله لنا ولكم العافية رواه مسلم وروى
ابن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى
المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله

الميت

بكم

لاحقون وروى ايضا عن عائشة رضي الله عنها في حديث طويل
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان جبريل اثناني فقال ان ربك يأمرك
ان تأتي اهل البقيع فتستغفر لهم قالت قلت كيف اقول يا رسول
الله قال قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين
وبرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله
بكم لاحقون وروى ابن ماجة عن عائشة قالت فقديت فاذا
هو بالبقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين انتم لنا فرط
ونحن بكم لاحقون اللهم لا تحرمنا اجرهم ولا تفتنا بعدهم
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقبور المدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا اهل
القبور يغفر الله لنا ولكم انتم سلفنا ونحن بالاثر رواه احمد
والترمذي وقال حديث حسن غريب وقد ثبت عنه انه بعد احد
بثمان سنين خرج الى الشهدا فصلى عليهم كصلاته على الميت وروى
ابوداود عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفر للاخيم
وسلواله التثبيت فانه الان يسأل وقد روى حديث صحيح
ابن عبد البر انه قال ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا
فيلم عليه الارد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام وروى في
تلقي الميت بعد الدفن حديث فيه نظر لكن عمل به رجال من اهل
الثام الاولين مع روايتهم له فلذلك استحبه اكثر اصحابنا
وغيرهم فهذا ونحوه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله ويا من
أقمته عند قبور المسلمين عقب الدفن وعند زيارتهم او المورثين
انما هو تحية للميت كما يحتي الكحي ودعائه كما يدعي له اذا صلى عليه
قبل الدفن او بعده وفي ضمن الدعاء للميت دعاء الكحي لنفسه ولسائر
المسلمين وتخصيص الميت بالدعاء له فهذا كله وما كان مثله من

كان ان الصلوة على الجنائز فيها
الدعاء للميت ولسائر المسلمين

سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه السابقون
 الاولون هو المأثور للمسلمين في ذلك وهو الذي كانوا يفعلونه
 عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيره وروى ابن بطة في الابانة
 باسناد صحيح عن معاذ بن معاذ بن عوف قال سالت رجلا نافعاً
 فقال هل كان ابن عمر يسلم على القبر فقال نعم لقد رايته مائة او اكثر
 من مائة مرة كان ياتي القبر فيقوم عنده فيصلي السلام على النبي صلى الله
 عليه وسلم على ابي بكر الصديق علي ابي وفي رواية اخرى ذكرها الامام احمد في حديثه
 بها ثم ينصرف وزيارة القبور جائزة في الجملة حتى قبور الكفار فان
 في صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم استاذنت نبي ان استغفر لامي فلم ياذن لي واستاذنته ان
 ازور قبرها فاذن لي وفيه ايضا عنه قال رار النبي صلى الله عليه وسلم قبر
 امه فبكى وابكى من حوله فقال استاذنت نبي ان استغفر لها فلم
 يوزن لي واستاذنته في ان ازور قبرها فاذن لي فزوروا القبور
 فانها تذكركم الموت وفي صحيح مسلم عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي رواية لاحد والنسائي
 فمن اراد ان يزور فليرز ولا تقولوا هجرا وروى احمد عن علي بن ابي
 طالب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني كنت
 نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الاخرة فقد اذن
 النبي صلى الله عليه وسلم في زيارتها بعد النهي وعلل ذلك بانها تذكركم
 الموت والدار الاخرة واذن اذنا عاما في زيارة قبر المسلم والكافر
 والسبب الذي ورد عليه هذا اللفظ يوجب دخول الكافر والعللة هي
 تذكركم الموت والخرة موجودة في ذلك كله وقد كان صلى الله عليه وسلم
 ياتي قبور اهل البقيع والشهداء للدعاء لهم والاستغفار فهذا المعنى
 يختص بالمسلمين دون الكافرين فهذه الزيارات وهي زيارة القبور
 لتذكركم الاخرة او لتحيتهم والدعاء لهم هو الذي جاءت به السنة

وهذا الاثر رواه مالك في الموطأ

كما تقدم

كما تقدم وقد اختلف اصحابنا وغيرهم هل يجوز السفر لزيارتها
 على قولين احدهما لا يجوز والمسافة لزيارتها معصية لا يجوز
 قصر الصلاة فيها وهذا قول ابن بطة وابن عقيل وغيرهما لان هذا
 السفر بدعة لم يكن في عهد السلف وهو مشتمل على ما سياتي من
 معاني النهي ولان في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصي
 ومسجد ي هذا وهذا النهي يعبر السفر الى المساجد والمشاهد
 وكل مكان يقصد السفر الى عينه للتقرب بدليل ان بصره بن ابي
 بصره الغفاري لما راى ابا هريرة راجعا من الطور الذي كلم الله عليه
 موسى عليه السلام قال لورايتك قبل ان تاتي لم تات لان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد فقد فهم الصحابي
 الذي روى الحديث ان الطور واقباله من مقامات الانبياء مندرجة
 في العموم وانه لا يجوز السفر اليها كما لا يجوز السفر الى قسبي غير
 المساجد الثلاثة وايضا فاذا كان السفر الى بيت من بيوت الله
 غير الثلاثة لا يجوز مع ان قصده لاهل مصره يجب تارة ويستحب
 اخرى وقد جاء في قصد المساجد من الفضل ما لا يحصى فالسفر
 اليها قاله طائفة من المتأخرين منهم ابو حامد الغزالي وابو الحسن
 ابن عبدوس الحراي والشيخ ابو محمد المقدسي وما علمته منقولاً عن
 احد من المتقدمين بناء على ان الحديث لم يتناول النهي عن ذلك
 كما لم يتناول النهي عن السفر الى الامكنة التي فيها التوالدان العلماء
 والمناجخ والاخوان او بقصد المقاصد من الامور الدينية المباحة
 فاما ما سوى ذلك من المحدثات فامور منها الصلاة عند القبور
 مطلقاً او اتخاذها مساجد او بنا المساجد عليها فقد تواترت
 النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهي عن ذلك والتقليد
 فيه فاما بناء المساجد على القبور فقد صرح عامة علماء الطوائف

المساجد
 لا
 الى بيوت عباده اولي ان لا
 يجوز والوجه الثاني انه يجوز
 السفر

بالنهي عنه متابعة للاحداث وصرح اصحابنا وغيرهم من اصحاب مالك
والشافعي وغيرهما بتحرير ومن العلماء من اطلق فيه لفظ الكراهة فما ادرى
عنه به التحريم او التنزيه ولا ريب في القطع بتحرير لما روي مسلم
في صحيحه عن جندب بن عبد الله البجلي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ان يموت بخمس وهو يقول اني ابر الى الله ان يكون لي منكم خليل فان
الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من امي
خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون
قبور انبيائهم مسااجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد اني اني انما اكون
ذلك وعن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لما نزل برسول
الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرق خميصته ليمسك على وجهه فاذا اغتم بها
كشفها فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا
قبور انبيائهم مسااجد يحذروا فاصنعوا اخرجهم البخاري ومسلم واخرها
جميعا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله
اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مسااجد فقد نهى عن
اتخاذ القبور مسااجد في اخرجيات ثم انه لعن وهو في السياق من
فعل ذلك من اهل الكتاب ليحذروا منه ان يفعلوا ذلك قالت عائشة
رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم
منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مسااجد
لولا ذلك ابر قبره غير انه خشى ان يتخذ مسجدا رواه البخاري ومسلم
وروي الامام احمد في مسنده باسناد جيد عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرار الناس من
تذكرهم الساعة وهم احياء والذين يتخذون القبور مسااجد وعن
زيد بن ثابت رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن
الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مسااجد رواه الامام احمد وعن
ابن عباس رضي الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات

القبور

والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مسااجد لعن الله اليهود والنصارى

رواه ابو داود وصححه

القبور والمتخذين عليها المسااجد والسرور رواه احمد والامام
والترمذي والنسائي وفي الباب احاديث واثار كثيرة ليس هذا موضع
استقصائها **فهذه** المسااجد المبنية على قبور الانبياء والصالحين
او الملوك وغيرهم يتعين ازالها بهدم او بغيره هذا مما لا اعلم فيه
خلافا بين العلماء المعروفين وتكره الصلاة فيها من غير خلاف اعلم
ولا تضع عندنا في ظاهر المذهب لاجل النهي واللعن الوارد في ذلك و
لاحاديث اخرى ليس في هذه المسئلة خلافا لكون المدفون فيها واحدا
وانما اختلف اصحابنا في المقبرة المجردة عن مسجد هل حدتها ثلثة
اقب او ينهي عن الصلاة عند القبر الغد وان لم يكن عنده قبر اخر
على وجهين ثم يغلظ النهي ان كانت البقعة مقصورة مثل ما بيني
على بعض العلماء والصالحين او غيرهم ممن كان مدفونا في مقبرة
مستقلة فنبى على قبره مسجد او مدرسة او رباط او مشهد جعل
فيه مطهرة او لم يجعل فان هذا مشتمل على انواع من المحرمات
احدها ان المقبرة المسئلة لا يجوز الانتفاع بها في غير الدفن
من غير تعويض بالانتفاع فبناء المسجد او المدرسة او الرباط فيها
كدفن الميت في المسجد او كبناء الخانات ومخوها في المقبرة او كبناء
مسجد في الطريق الذي يحتاج الناس الى المشي فيه الثاني اشتمال
غالب ذلك على نبش قبور المسلمين واخراج عظام موتاهم
كما قد علم ذلك في كثير من هذه المواضع الثالث انه قد روي مسلم
في صحيحه عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يبنى على
القبور الرابع ان بناء المطاهر التي هي محل النجاسات بين مقابر
المسلمين من اقباح ما يجاور به القبور لاسيما ان كان محل المطهرة
قبر رجل مسلم الخامس اتخاذ القبور مسااجد وقد تقدم بعض
النصوص المحرمة كذلك السادس الاسراج على القبور وقد لعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من يفعل ذلك السابع مشابهة

اهل الكتابين في كثير من الاقوال والافعال والسنة بهذا السبب
كما هو الواقع الى غير ذلك من الوجوه وقد كانت البنية التي على
قبر ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم مسدودة لا يدخل اليها احد
الحائنة الرابعة فقيل ان بعض النسوة المتصلات بالخلفاء رأت
ذلك منا ما فنقبت لذلك وقيل ان النصارى لما استولوا على هذه
النواحي نقبوا ذلك ثم ترك ذلك مسجد بعد الفتوح المتأخر
وكان اهل الفضل من شيوخنا لا يصلون في مجموع تلك البنية
وينهون اصحابهم عن الصلاة فيها اتباعا لامر رسول الله صلى
الله عليه وسلم واتقاء لمعصيته كما تقدم وكذلك ايقاد المصابيح
في هذه المشاهد مطلقا لا يجوز بلا خلاف اعلمه للنهي الوارد ولا
يجوز الوفا بما ينذر لها من ذهن وغيره بل هو واجب نذر
للمعصية ومن ذلك الصلاة عندها وان لم يبين هناك مسجد فان
ذلك ايضا اتخذها مسجد كما قالت عائشة ولولا ذلك لابرز قبره
ولكن خشى ان يتخذ مسجدا ولم يقصد عائشة محرابا ومسجدا
فان الصحابة لم يكونوا يبنيوا حول قبر مسجد وانما قصدت انهم
خشوا ان الناس يصلون عند قبره وكل موضع قصدت الصلاة
فيه فقد اتخذ مسجدا بل كل موضع يصلي فيه فانه يسمى مسجدا
وان لم يكن هناك بناء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض
مسجدا وطهورا وقد روى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام رواه احمد وابودود
والترمذي وابن ماجه والبرار وغيرهم باسناد جيد ومن تكلم فيه
فما استوفى طرفة **واعلم** ان من الفقهاء من اعتقد ان سبب
كراهة الصلاة في المقبرة ليس الا لكونها مظنة الخجاسة لما
يختلط بالتراب من صديد الموتى وبناء على هذا الاعتقاد الفرق
بين المقبرة الجديدة والحقيقة وبين ان يكون بنية وبين التراب

حائل او لا يكون ونجاسة الارض مانع من الصلاة عليها سواء
كانت مقبرة او لم تكن لكن المقصود الاكبر بالنهي عن الصلاة عند
القبور ليس هو هذا فانه قد بين ان اليهود والنصارى كانوا اذا
مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وقال لعن الله اليهود
والنصارى اتخذوا قبورا بنينا ثم مساجد يحذر ما فعلوا
وروي عنه اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد استند غضب الله على
قوم اتخذوا قبورا بنينا ثم مساجد وقالت عائشة ولولا ذلك
لا برز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجدا وقال ان من كان قبلكم
كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد
فاني انهمكم عن ذلك فهذا كله يبين لك ان السبب ليس هو مظنة
الخجاسة وانما هو مظنة اتخاذها او ثانا كما قال الشافعي رحمه
الله واكره ان يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجدا مخافة
الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس فذكر هذا المعنى ابو بكر الارثم
في ناسخ الحديث ومنسوخه وغيره من اصحاب احمد وسائر العلماء
قان قبر النبي او الرجل الصالح لم يكن ينشئ والقبر الواحد لا نجاسة
عليه وقد نبه هو صلى الله عليه وسلم على العلة بقوله اللهم لا تجعل
قبري وثنا يعبد ويقول ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور
مساجد فلا تتخذوها مساجد واولئك انما كانوا يتخذون
قبورا لا نجاسة عندها ولان قد روي مسلم في صحيحه عن ابي
مرثد الغنوي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا الى القبور
ولا تجلسوا عليها ولان قد روي مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا
فيه تلك النسا ويراد بذلك شرار الخلق عند الله يوم القيمة فجمع بين
التماثيل والقبور وايضا فان اللات كان سبب عبادتها لعظم قدر
رجل صالح كان هناك وقد ذكروا ان ودا وسواء ويعنوث ويعوق

ونسرا اسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح عليها السلام
 فروى محمد بن جرير بإسناده إلى الثوري عن موسى عن محمد
 ابن قيس ويعقوب ونسرا قال كانوا أقوما صالحين بين
 آدم ونوح عليها السلام وكان لهم أبناء يقتدون بهم فلما
 ماتوا قال اصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لوصورهم كان
 اسوق لنا إلى العبادة اذا ذكرناهم فصوروهم فلما ماتوا وجاء
 آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم
 يسفنون المطر فعبدوهم قال قتادة وغيره كانت هذه
 الالهة يعبدونها قوم نوح ثم اتخذها العرب بعد ذلك
 وهذه العلة التي لاجلها نهى الشارع هي اوقعت كثيرا من الالم
 اما في الشرك الاكبر او فيما دونه من الشرك فان النفوس قد
 اسركت بتماثيل القوم الصالحين وبما تامل بزعمون انها
 طلائع الكواكب ونحو ذلك بان يشرك بقبر الرجل الذي
 تعتقد بنوته او صلاحه اعظم من ان يشرك بخشبة او حجر
 على تمثاله ولهذا تجد قوما كثيرا يتضرعون عندها ويخشعون
 ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في المسجد بل ولا في السجدة
 ومنهم من يسجد لها واكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها
 والدعاء ما لا يرجونه في المساجد التي تشد اليها الرجال فهذه
 المفسدة التي هي مفسدة الشرك كبيرة وصغيرة هي التي حسم
 النبي صلى الله عليه وسلم كبره وصغيرة ما دلتها حتى نهى عن
 الصلاة في المقبرة مطلقا وان لم يقصد المصلي بركة البقعة
 بصلاته كما يقصد بصلاة بركة المساجد الثلاثة ونحو
 ذلك كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس واستوائها وغروبها
 لانها الاوقات التي يقصد المشركون بركة الصلاة للشمس فيها
 فينهى المسلم عن الصلاة حينئذ وان لم يقصد ذلك للذرية

فاما

فاما اذا قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الانبياء والصالحين
 متبركا بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المجادة لله
 ورسوله والمخالفة لدينه وابتداء دين لم يأذن به الله فان
 المسلمين قد اجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من ان الصلاة عند القبر اي قبر كانت
 لا فضل فيها لذلك ولا للصلاة في تلك البقعة من خير اصل
 بل من ذرية شر واعلم ان تلك البقعة وان كانت قد ينزل عندها
 الملائكة والرحمة ولها شرف وفضل لكن دين الله تعالى بين الغالي
 فيه والنجافي عنه فان النصارى عظموا الانبياء حتى عبدوهم
 وعبدوا تماثيلهم واليهود اسخفوا بهم حتى قتلوهم والامم
 الوسطى عرفوا مقام دينهم فلم يغفلوا فيهم غلو النصارى ولم
 يحفوا عنهم حفا اليهود ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فيما صح
 عنه لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم فاما انا عبد
 فقولوا عبد الله ورسوله فاذا قدر ان الصلاة هناك توجب من
 الرحمة اكثر من الصلاة في غير تلك البقعة كانت المفسدة الناشئة
 من الصلاة هناك تزي على هذه المصلحة حتى تغمرها وتزيد
 عليها بحيث تصير الصلاة هناك مذهبة لتلك الرحمة ومثبتة
 لما يوجب العذاب ومن لم يكن له بصيرة يتركها الفساد الناشئ
 لما يوجب العذاب عندها فيكفيه ان يقلد الرسول صلى الله عليه وسلم
 فان له لولا ان الصلاة عندها لما غلبت مفسدة على مصلحة لما نهى
 عنه كما نهى عن الصلاة في الاوقات الثلاثة وعن صوم يومي
 العدين بل كما حرم الخمر فانه لولا ان فسادها غالب على ما فيها من
 من المنفعة لما حرمها وكذلك تحريم القطر منها لولا غلبة الفساد
 فيها على صلاحها لما حرمها وليس على المؤمن ولا المؤمنة ان يطالب الرسول
 بتبسين وجوه المصالح والمفاسد وانما عليه طاعتهم قال الله

فمن الصلاة عند
 قبور الانبياء والصالحين

تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ومن يطع
الرسول فقد اطاع الله وانما حقوق الانبياء تغزيرهم وتوقيهم
ومحبتهم محبة مقدمة على النفس والاهل والمال واظهار طاعتهم
ومتابعة سنتهم ونحو ذلك من الحقوق التي من قام بها لم
يقيم لعبادتهم والاسرار بهم كما ان عامة من يشرك بهم شركا
الكبرا واصغر يترك مما يجب عليه من طاعتهم بقدر ما ابتدء
من الاسرار بهم وكذلك حقوق الصديقين المحبة والجلال
ونحو ذلك من الحقوق التي جاء بها الكتاب والسنة وكان
عليها سلف الامة وقد اختلف الفقهاء في الصلاة في المقرة
هل هي محرمة او مكروهة واذا قيل هي محرمة فهل تصح مع
التخريم ام لا والمشهور عندنا انها محرمة لا تصح ومن تأمل
النصوص المتقدمة تبين لانهما محرمة بلا شك وان صلاة
لا تصح وليس الفرض هنا تقرير المسائل المشهورة فانها معروفة
وانما الفرض التنبيه على ما يخفى من غيرها فتم ادخل في هذا
وقصد القبول للدعاء عندها او بها فان الدعاء عند القبور وغيرها
من الاماكن ينقسم الى نوعين احدهما ان يحصل الدعاء في البقعة
بحكم الاتفاق لا قصد الدعاء فيها كمن يدعو لله في طريقه ويتفق
ان يمر في القبور او كمن يزورها فيسلم عليها ويسبح الله العاقبة
لدولته كما جات به السنة فهذا ونحوه لا باس به الثاني ان يجري
الدعاء عندها بحيث يستشعر ان الدعاء هناك اوجب منه
في غيره فهذا النوع ينهي عندها ما نهى تخريم او تنزيه وهو التحريم
اقرب والفرق بين البابين ظاهر فان الرجل لو كان يدعو الله اجتاز
في ممره بصنم او صليب او كنيسة او كان يدعو في بقعة وهناك بقعة
فيها صليب وهو عند اهل او دخل الى كنيسة لبیت فيها مبيتا جازا
او دعا الله في الليل او بات في بيت بعض اصدقائه ودعا الله لم

بطل
في حكم قصد القبور

يكن بهذا باس ولو تجرى الدعاء عند صنم او صليب او في كنيسة
يرجوا الاجابة بالدعاء في تلك البقعة لكان هذا من العطايا
بل لو قصد بيتا او خانوتا في السوق او بعض عواميد الطرقات
يدعو عندها يرجوا الاجابة عندها لكان هذا من المحرم والمنكر
اذ ليس للدعاء عندها فضل فقصد القبور للدعاء عندها من
هذا الباب بل هو اشد من بعض لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى
عن اتخاذها مساجد واتخاذها عيدا وعن الصلاة عندها
بخلاف كثير من هذه المواضع وما يرويه بعض الناس انه قال
اذا تحيرتم في الامور فاستغيثوا باهل القبور ونحو هذا فهو
كلام موضوع مكذوب بالاتفاق العلما والذي يبين ذلك
امور احدها انه قد تبين ان العلة التي نهى النبي صلى الله
عليه وسلم لاجلها عن الصلاة عندها انما هو لئلا يتخذ ذريعة
الى نوع من الشرك بالعكوف عليها وتعلق القلوب بها رغبة
ورغبة ومن المعلوم ان المضطر في الدعاء الذي قد نزلت به نازلة
فيدعو لاستجاب خير كاستسقا اولدفع شركا لاستنصار
حالة افتتانه بالقبور اذ ارجا الاجابة عندها اعظم من حال
من يودي الفرض عندها في حال العافية فان اكثر المصلين في
حال العافية لا تكاد قلوبهم تغتر بذلك الا قليلا اما الداعون
المضطرون ففتنتهم بذلك عظيمة جدا فاذا كانت المفسدة
والفتنة التي لاجلها نهى عن الصلاة متحققة في حال هؤلاء
وكان نهىهم او كدوا وكدها واضع لمن فقه في دين الله وتبين
له حاجات به الخفيفة من الدين الخالص لله وعلم كمال سنة المتقين
في تحريم التوحيد ونفي الشرك بكل طريق الثاني ان قصد القبور
للدعاء عندها ورجا الاجابة بالدعاء هناك ارجا اكثر من رجائها
بالدعاء في غير ذلك الموطن اعم لم يشرع الله ولا رسوله ولا اوله

بالدعاء م

عن ذلك م

احد من الصحابة ولا التابعين ولا المسلمين ولا ذكره احد من العلماء
ولا الصالحين المتقدمين بل اكثر ما ينقل ذلك عن بعض المتأخرين
بعد المائة الثانية واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجدوا
مرات ودهمتهم نواب غير ذلك فهلا جاوا واستساقوا واستغاثوا
عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بل خرج بل خرج عمر بالعباس
فاستسقى به ولم يستسقى عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل
قد روى عن عائشة انها كشفت عن قبر النبي صلى الله عليه وسلم لينزل
المطر فانه رحمة تنزل على قبره ولم تستسقى عنده ولا استغاثت هناك
ولقد لما بنيت حجرة على عهد التابعين بامي هو وامي صلى الله عليه وسلم
تركوا في اعلاها كوة الى السماء وهي الى الان باقية فيها موضوع عليها
مشمع على طرفه حجارة تمسكه وكان السقف بارزا الى السماء وبني
كذلك لما احترق المسجد والمنبر سنة بضع وخمسين وستمائة
وظهرت النار بارض الخبز التي اصنعت لها اعناق الابل ببصرى حرق
عندها فتنة التراب بغداد وغيرها ثم عمر المسجد والسقف كما كان
واحد حول الحجرة الحائط الخشب ثم بعد ذلك بسنين متعددة
بنيت القببة على السقف وانكره من انكره على انا قد روي في
مغازي ابن اسحاق من زيات يونس بن بكير عن ابي خلدة خالد
ابن دينار سا ابو العالية قال لما فتحنا شتر وجدنا في بيت مال
الهرمز ان سريه عليه رجل ميت عند راسه مصحف له فاخذنا
المصحف فحملناه الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فدعا له كعبا
ففسحه بالعربية قال اول رجل من العرب قرأه قرأته مثل ما قرأه
القران هذا فقلت لابي العاليه ما كان فيه قال سيرتكم وامورك
وكون كلامكم وما هو كاي بعد قلت فما صنعت بالرجل قال جفنا
بالنهار ثلثة عشر قرأ متفقا فلما كان الليل دفناه وسوينا
القبور كلها لنعمه على الناس ولا يفتشونه فقلت وما ترجون منه

قال كانت السماء اذا حبست عنهم برزوا بسريره فيمطرون فقلت
من كنتم تظنون الرجل قال رجل يقال له دانيال فقلت هذا من جنة
ما قال منذ ثلاثمائة سنة قلت ما كان تغير منه شيء قال لا الا شعيرات
من قفاه ان لحوم الانبياء لا تليها الارض ولا تأكلها السباع ففي هذه
الغصة ما فعل المهاجرون والانصار من نعمة قبره لئلا يفتتن
به الناس وهو انكار منهم لذلك ويذكر ان قبر ابي ايوب الانصاري
عند اهل القسطنطينية كذلك ولا قبرة ٢٢ فقد كان من
قبور اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عدد كثير وعندهم
التابعون ومن بعدهم من الائمة وما استغاثوا عند قبر صاحب
قط ولا استساقوا عنده ولا به ولا استساقوا عنده ولا به
ومن المعلوم ان مثل هذا مما توفى الهمة والروا على نقل بل
على نقل ما هو دونه ومن تأمل كتب الآثار وعرف حال السلف
تيقن قطعا ان القوم ما كانوا يستغيثون عند القبور ولا يتحرون
الدعاء عندها اصلا بل كانوا يفتشون عن ذلك من يفعله من جهالهم
كما قد ذكرنا بعضه فلا يخلو اما ان يكون الدعاء عندها افضل منه
في تلك البقعة غير او لا يكون فان كان افضل لم يحزن ان يحفي علم
هذا عن الصحابة والتابعين وتابعيهم فتكون القرون الثلاثة
الفاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم ويعلم من بعدهم ولم يحزن
ان يعلموا ما فيه من الفضل ويزهدوا فيه مع حرصهم على كل خير لا سيما
الدعاء فان المضطر يفتش بكل سبب وان كان فيه نوع كراهة
فكيف يكونون مضطرين في كثير من الدعاء وهم يعلمون فضل
الدعاء عند القبور ثم لا يقصدونه هذا محال طبعا وسريعا وان
لم يكن الدعاء عندها افضل كان قصد الدعاء عندها ضلالا ومعصية
كما لو تحرى الدعاء وقصده عند سائر البقاع التي لا فضيلة للدعاء
عندها من سطوط الانهار ومقارس الاشجار وخوانيت الاسواق

وجوانب الطرقات وما لا يحصى عدده الا الله وهذا الدليل قد
دل عليه كتاب الله في غير موضع مثل قوله ام لهم شركاء شرعوا لهم
من الدين ما لم يأذن به الله فاذالم يشرع الله استحياء الدعاء عند
المقابر فلا وجوبه فمن شرعه فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله
وقال تعالى قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والام
والبغي بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ولن تقولوا
على الله ما لا تعلمون وهذه العبارة عند المقابر نوع من ان
يشرك بالله ما لم ينزل به سلطانا لان الله لم ينزل حجة تتضمن
استحياء قصد الدعاء عند القبور وفضل على غيره ومن جعل ذلك
من دين الله فقد قال على الله ما لا يعلم وما احسن قوله تعالى ما لم
ينزل به سلطانا لئلا يحتج بالمقاييس والحكايات ومثل هذا قوله
تعالى في حكاية عن الخليل صلى الله عليه وسلم وحاجه قومه قال
اتحاجوني في الله وقد همدان ولا اخاف ما تشركون به الا ان يشاء
ربي شيا وسع ربي كل شي علما افلا تتذكرون وكيف اخاف ما اشركتم
ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاي الفريقين
احق بالامن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك
لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا ابراهيم على قومه نرفع
درجات من نشاء ان ربك حكيم عليهم فاذ هولاء المشركين الشرك الاكبر
والاصغر يخوفون المخلصين بشفعائهم فيقال لهم نحن لا نخاف
هولاء الشفعاء الذين لكم فانهم خلق من خلق الله لا يضرعون الا
بعد مشيئة الله فمن مسه بضر فلا كاشف له الا هو ومن اصابه
برحمة فلا راد لفضله وكيف نخاف هولاء المخلوقين الذين جعلهم
شفعاء وانتم لا تخافون الله وقد احدثتم في دينه من الشرك ما لم ينزل
به وحيا من السماء فاي الفريقين احق بالامن من كان لا يخاف الا الله
ولم يبتدع في دينه شركا اخر من ابتدع في دينه شركا بغير اذن بل من

آمن

آمن ولم يخلط ايمانه بشرك فهو الامن المهدي وهذه الحجة
المستقيمة التي يرفع الله بها وبامثالها اهل العلم فان قيل
فقد نقل بعضهم انه قال قبر معروف الترياق المحجب ويروى عن
معروف رحمه الله انه اوصى ابن اخيه ان يدعو عند قبره وذكر ابو علي
الحري في قصص من هجرة احمد رضي الله عنه ان بعض هؤلاء
المهجورين كان يجي الى عند قبر احمد ويخوخي الدعاء عنده واظنه
ذكر ذلك المروزي ونقل عن جماعات انهم دعوا عند جماعات من
الانبياء والصالحين من اهل البيت وغيرهم فاستجاب لهم
الدعاء وعلى هذا عمل كثير من الناس وقد ذكر العلماء المصنفون
في مناسك الحج اذا زاروا قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذ يدعوا
عنده وذكر بعضهم انه من صلى عليه عند قبره سبعين مرة ودعا
استجاب له وذكر بعض الفقهاء في حجة من يجوز القراءة على القبر
انها بقعة يحوز السلام والذكر والدعاء عندها تجازت
القراءة كغيرها وقد روي بعضهم منامات في الدعاء عند قبر
بعض الاشياخ وحجب قوم الدعاء استجابة عند قبور معروف
قبر الشيخ ابي الفرج الشيرازي المقدسي وغيره وقد ادرنا في
ازماننا وفاقار بها من ذوي الفضل علما وعلماء من كان يتحرم
الدعاء عندها او العكوف عليها وفيهم من كان يارعا في العلم
وفيهم من كان له كرامات فكيف يخالف هولاء وانما ذكرت هذا
السؤال مع بعده عن طريق العلم والدين لانه غاية ما يتمسك
به المصنفون قلنا الذي ذكرنا كراهته لا ينقل فيما علمناه في استحباب
شيء ثابت عن القرون الثلاثة التي اتى النبي صلى الله عليه وسلم
عليها حيث قال خير امتي القرن الذي بعثت فيه ثم الذين
يلوونهم ثم الذين يلوونهم مع شدة المقتضى فيهم لذلك لو كان فيه
فضيلة فعدم امرهم وفعلهم لذلك مع قوة المقتضى لو كان

قبورهم

ذكر استحياء الدعاء
قبر النبي صلى الله عليه

فيه فضل يوجب القطع بان لا فضل فيه واما من بعده هولا فاكتر
ما يفرض ان الامة اختلفت فصارت كثير من العلماء والصدوقيين الى
فعل ذلك وصار بعضهم الى النهي عن ذلك فانه لا يمكن ان يقال قد
اجمعت الامة على استحسان ذلك لوجهين احدهما ان كثيرا من
الامة كره ذلك وانكره قديما وحديثا الثاني انه من الممتنع ان تتفق
الامة على استحسان فعل لو كان حسنا لفعله المتقدمون ولم
يفعلوه فان هذا من باب تناقض الاجماع وهي لا تتناقض
واذا اختلفت فيه المتأخرون فالفاضل بينهم هو الكتاب والسنة
 واجماع المتقدمين نصا واستنباطا فكيف والحمد لله لا ينقل
هذا عن امام معروف ولا عالم متبع بل المنقول في ذلك اما ان يكون
كذبا على صاحبه مثل ما يحكي بعضهم عن الشافعي انه قال اني اذا
نزلت بي شدة احيى فادعوا عند قبري حنيفة قاجاب او كلاما
هذا فعناه وهذا كذب معلوم كذبه بالاضطرار عند من لم يعرف
بالنقل فان الشافعي لما قدم بغداد لم يكن ببغداد قبر بيتاب للقاء
عنده البيت بل ولم يكن هذا على عهد الشافعي معروف وقد راي
الشافعي بالحجاز واليمن والشام والعراق ومصر من قبور الانبياء
والصالحين والتابعين فمن كان اصحابها عنده وعند المسلمين افضل
من ابي حنيفة وامثاله من العلماء فما باله لم يتوخ الدعاء الا عنده
ثم اصحاب ابي حنيفة الذين ادركوه مثل ابي يوسف ومحمد ورضي
والحسن بن زياد وطبقته لم يكونوا يتخرون الدعاء عند قبر ابي
حنيفة ولا غيره ثم قد تقدم عن الشافعي ما هو ثابت في كتابه
من كراهة تعظيم قبور المخلوقين خشية الفتنة بها وانما يضع
مثل هذه الحكايات من يقل علمه فدينه واما ان يكون المنقول من هذه
الحكايات عن مجهول لا يعرف ونحن نلوروي لنا مثل هذه الحكايات
المسيبة احاديث عن لا ينطق عن الهوى لما جاز التمسك بها

حتى يثبت فكيف بالمنقول عن غيره ومنها ما قد يكون
صاحبه قاله او فعله باجتهاد يخطئ ويصيب او قاله
بقيود وشروط كثيرة على وجه لا محذور فيه فخر في النقل
عنه كما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اذن في زيارة القبور
بعد النهي فم لم يطلون ان ذلك هي الزيارة التي يفعلونها
من حجها الصلاة عندها والاستغاث بها ثم سائر هذه الحج
دايرة بين نقل لا يجوز اثبات الشرع به او قياس لا يجوز
استحباب العبادات بمثله مع العلم بان الرسول صلى الله
عليه وسلم لم يشرعها وتركه مع قيام المقتضى للفعل بمنزلة
فعله وانما سبب العبادات مثل هذه الحكايات والمقاييس
من غير نقل عن الانبياء النصارى وامثالهم وانما الممتنع في اثبات
احكام الله كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
وسبيل السابقين الاولين لا يجوز اثبات حكم شرعي
بدون هذه الاصول الثلاثة نصا واستنباطا بحال وجواب
عنها من وجهين مجمل ومفصل اما المجمل بالنقص فان
اليهود والنصارى عندهم من الحكايات والقياسات
من هذا النمط كثير بل المشركون الذين بعث اليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم كانوا يدعون عند او ثأنهم فيستجاب لهم لحياتنا
كما قد يستجاب لهؤلاء احيانا وفي وقتنا هذا عند النصارى
من هذا طائفة فان كان هذه وتحدده دليل على ان الله يرضى
ذلك ويحبه فليطرد الدليل وذلك كفر متناقض ثم انك تتخذ
كثيرا من هؤلاء الذين يستغيثون عند قبر او غير كل منهم قد
اتخذ وثنا احسن به الظن واساء الظنون باخر وكل منهم
يزعم ان وثنه يستجاب عنده ولا يستجاب عند غيره فمن
المحال اصابهم جميعا وموافقة بعضهم دون بعض تحكم ترجيح

بلا مرجح والدين بدنيهم جميعا جمع بين الاضداد فان اكثرها اول
 انما يكون تاترهم فيما يزعمون نقدا وبقا لهم على وثنتهم وانصرافهم
 عن غيره وموافقهم جميعا فيما يثبتونه دون ما ينفون به يصفون
 التاتر على زعمهم فان الواحد اذا احسن الظن بالاجابة عند
 هذا وهذا لم يكن تاتره مثل تاتر الحسن الظن بواحد دون
 آخر وهذه كلها من خصائص الاوثان ثم قد يستجيب للعلماء
 ابن باعور في قوم موسى المؤمنين وسلبه الله الايمان والمسلمون
 قد يستسقون فيسقون ويستنصرون فينصرون واما
 الجواب المفصل فنقول مدار هذه الشبهة على اصلين فنقول
 وهو ما يحكى من فعل هذا الدعاء عن بعض الاعيان ومعقول
 وهو ما يعتقد من منفعة التجارب والافئسة فاما النقل
 في ذلك فاما كذب واما غلط او ليس بحجة بل قد ذكرنا النقل
 عن يفتدى به بخلاف ذلك واما المعقول فنقول عامة المذكور
 من المنافع كذب فان هولاء الذين يتخرون الدعاء عند القصور
 وامثالهم انما يستجاب لهم في النادر بدعوا الرجل منهم فاشاء
 الله من دعوة فيستجاب له في واحدة ويدعو خلق كثير منهم
 فيستجاب للواحد بعد الواحد وابن هذا من الذين يتخرون
 الدعاء اوقات الاسحار ويدعون الله في سجودهم وادبار صلاتهم
 وفي بيوت الله فان هولاء اذا ابتهلوا من جنس ابتهاال
 المقابرين لم يكذبوا قط لهم دعوة الا مانع بل الواقع ان
 الابتهاال الذي يفعل المقابرين لو فعله المخلصون لم يرد
 المخلصون الا نادرا ولم يستجب للمقابرين الا نادرا والمخلصون
 كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد يدعوا الله بدعوة
 ليس فيها اثم ولا فطيرة رحم الا اعطاه الله بها احد حسا
 ثلث اما ان يعجل الله له دعوته او يدخر له من الخير مثلها او يرفق

عنه

عنه من الشر مثلها قالوا يا رسول الله اذا نكث قال الله اكثر
 فثم في دعائهم لا يزالون بخير واما المقبريون فانهم اذا استجيب
 لهم نادرا فان احدهم يضعف توحيدة ويقتل بضيبه من ربه
 ولا يحيد قلبه من ذوق الايمان وحلاوته ما كان يحيد السابقون
 الاولون ولعله لا يكاد يبارك له في حاجته اللهم الا ان يعفو الله
 عنهم لعدم علمهم بان ذلك بدعة فان المجتهد اذا اخطا ثاب
 الله على اجتهاده وغفر له خطاه وجميع الامور التي يظن ان
 لها تاثيرا في العالم وهي محرمة في الشرع كالتبرجات الفلكية
 والتوجهات النفسانية كالعين والدعاء المحرم والرقى والتبرجات
 الطبيعية ونحو ذلك فان مضرتها اكثر من منفعتها حتى في
 نفس ذلك المطلوب فان هذه الامور لا يطلب بها غالب
 الامور دنيوية فقل ان يحصل لاحد بسببها امر دنيوي
 الا كانت عاقبة فيه في الدنيا عاقبة خبيثة دعي الاخرة
 والمحققون من اهل هذه الاسباب اصنعوا واضعوا في المنع
 ثم ان فيها من الضر والنكد ما الله به عليم فهي في نفسها
 مضرة ولا يكاد يحصل الغرض بها الا نادرا واذا حصل فضره
 اكثر من نفعه والاسباب المشروعة في حصول هذه المطالب
 المباحة او المستحبة سواء كانت طبيعية كالجارة والحراثة
 او كانت دينية كالتبوكل على الله والثقة به وكدعاء الله تعالى
 على الوجه المشروع في الامكنة والازمنة التي فضلها الله ورسوله
 بالالحامات الماثورة عن امام المنتقين صلى الله عليه وسلم وكالصلاة
 وفعل المعروف يحصل بها الخير المتخض او العالبي وما يحصل
 من ضرر بفعل مشروع او ترك غير مشروع مما نهى عنه فان
 ذلك الضر مكتور في جانب ما يحصل من المنفعة وهذه الامور
 كما انه قد دل عليه الكتاب والسنة والاجماع فهو ايضا معقول

المحرمة

بالتجارب المشهورة والاقبيسة الصحيحة فان الصلاة والزكاة
 يحصل بها خير الدنيا والاخرة ويجلبان كل خير ويدفعان كل شر
 فهذا الكلام في بيان انه لا يحصل بشك الاسباب المحرمة لا خير
 محض ولا غالب ومن كان له خبرة باحوال العالم وعقل يتقن ذلك
 يعقنا لا شك فيه واذا ثبت ذلك فليس علينا من سبب التأثير احيانا
 فان الاسباب التي يخلق الله بها الحوادث في الارض والسماء لا
 يحصرها على الحقيقة الا هو اما اعيانها فلا ريب وكذلك انواعها
 ايضا لا يضبطها المخلوق لسعة ملكوت الله تعالى ولهذا كانت
 طريقة الانبياء عليهم السلام انهم يأمرون المخلوق بما فيه صلاحهم
 وينهونهم عما فيه فسادهم ولا يشغلونهم بالكلام في اسباب
 الكائنات كما تفعل المتفلسفة فان ذلك كثير التعب قليل الفائدة
 او موجب للضرر ومثال النبي مثال طبيب دخل على مريض فراهي
 مرضه فقال له اسرب كذا واجتنب كذا ففعل ذلك فحصل غرضه
 من الشفاء والمتفلسف قد يطول معه الكلام في سبب ذلك
 المرض وصفته وزمه واذم ما اوجبه ولو قال له المريض فما الذي
 يشفيني منه لم يكن له بذلك علم تام والكلام في بيان تأثير بعض
 هذه الاسباب قد يكون فيه فتنة لمن ضعف عقله ودينه بحيث
 يختطف عقله فيقال له اذالم يرزق من العلم والايان ما يوجب
 له الهدى واليقين ويكفي العاقل ان يعلم ما سوي المشرك لا يؤثر
 بحال فلا منفعة فيه او انه وان اثر فضرره اكثر من نفعه ثم سبب
 قضاء حاجة بعض هؤلاء الداعيين الادعية المحرمة ان الرجل
 منهم قد يكون مضطرا ضرورة لو دعا الله بها مشرك عند وثن
 لاستجيب له لصدق توجهه الى الله تعالى وان كان تحريما للدعا
 عند الوثن شركا ولو استجيب له على يد المتوسل به صاحب القبر
 او غيره لاستغاثته فانه يعاقب على ذلك ويهوي به في النار

اذالم يعف الله عنه كما لو طلب من الله ما يكون فتنة له كما
 ان تعلية لما سال النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له بكثرة المال
 ونهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك مرة بعد مرة فلم يثبت
 حتى دعا له وكان ذلك سبب شقائه في الدنيا والاخرة وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل يسألني المسألة فاعطيه اياها
 فيخرج بها فيسابقها نارا فقا لولا يا رسول الله فلم تعطهم
 قال يا بون الا ان يسألوني ويأبى الله لي الخلف فكم من عبد دعا
 دعاء غير صالح فقصت حاجته في ذلك الدعاء وكان سبب هلاكه
 في الدنيا والاخرة تارة بان يسأل ما لا يصلح له كما فعل بلعام عليه
 وسلم خلق كثير دعوا باسياء فحصلت لهم وكان فيها هلاكهم وتارة
 بان يسأل على الوجه الذي لا يحبه الله كما قال تعالى ادعوا ربكم
 بضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين فهو تعالى لا يحب المعتدين
 في صفة الدعاء ولا في المستنول وان كانت حاجتهم قد تقضى كما قوام
 ناجوا الله في دعواتهم بمناجاة فيها جراءة على الله واعتداء
 بحووده واعطوا طلبتهم فتنة ولما شاء الله تعالى بل اشد من ذلك
 الست ترى السحر والطلسمات والعين وغير ذلك من الموارث
 في العالم باذن الله قد يقضى بها كثير من اغراض النفوس ومع هذا
 فقد قال تعالى ولقد علموا لمن اشترى به ماله في الاخرة من خلاق
 وليس ماسر وابه انفسهم لو كانوا يعلمون ولو انهم امنوا واتقوا
 لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون فانهم معترفون بانه
 لا ينفع في الاخرة وان صاحبه خاسر في الاخرة وانما يتشبثون
 في الدنيا وقال تعالى ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم كذلك انواع
 من الداعيين والسائلين قد يدعون دعاء محرما يحصل معه
 ذلك الغرض ويورثهم ضررا اعظم منه وقد يكون الدعاء مفكروها
 ويستجاب له ايضا ثم هذا التحريم والكراهة قد يعلمه الداعي

وقد لا يعلمه على وجه لا يعذر فيه بتقصير في طلب العلم وترك
الحقوق وقد لا يعلمه على وجه يعذر فيه بأن يكون فيه مجتهدا
او مقلدا كما المجتهد والمقلد الذين يعذران في سائر الاعمال
وغير المعذور قد يتجاوز عنه في ذلك الدعا لكثرة حسناته وصدق
قصدته او لمحض رحمة الله به او نحو ذلك من الاسباب فالحاصل انما
يقع من الدعا المشتمل على كراهة شرعية بمنزلة سائر انواع العبادات
وقد علم ان العبادة المستملة على وصف مكروه قد تغفر تلك الكراهة
لصاحبها لاجتهاده او تقليده او احسانه او غير ذلك ثم ذلك لا يمنع
ان يعلم ان ذلك مكروه وينتهي عنه وان كان هذا الفاعل المعين قد
زال موجب الكراهة في حقه ومن هنا يغلط كثير من الناس فانهم
يبلغهم ان بعض الاعيان من الصالحين عبادا وعبادة ودعوا دعاء وحدا
اثر تلك العبادة وذلك الدعا فيجعلون ذلك دليلا على استحسان تلك
العبادة والدعاء ويجعلون ذلك العمل سنة كانه قد فعله نبي هذا
غلط لما ذكرناه خصوصا اذا كان العمل انما كان اثره بصدق قام
بقلب فاعلمه حين الفعل ثم يفعل الاتباع صورة لا صدقا فيضرون
به لانه ليس العمل مشروعا فيكون لهم ثواب المتبعين ولا قام بهم صدق
ذلك الفاعل بصدق الطلب لعلمه بصدق الطلب وصحة القصد
يكفر عن الفاعل ومن هذا الباب ما يحكى من اثار لبعض الشيوخ
حصلت في السماع المبتدع فان تلك الاثار انما كانت عن احوال
قامت بقلوب اولئك الرجال حركتها محرك كانوا في سماعه اما
مجتهدين او مقصرين تقصير اغمره حسنات وقصدتهم في اخذ الاتباع
حضور صورة السماع وليس حضور اولئك الرجال سنة تتبع
ولامع المقتدين من الصدق والقصد ما لاجله عذروا او غفر لهم
فيه لكون بذلك كما يحكى عن بعض الشيوخ انه روي بعد موته
فقيل له ما فعل الله بك فقال او قفني بين يديه وقال لي يا شيخ

السوء انت الذي كنت تتحمل بسعدى ولينى لولا اعلم انك صادق
لهذبتك فاذا سمعت دعاء او مناجاة مكروهة في الشرع قد
قضيت حاجة صاحبها فكثيرا ما يكون من هذا الباب ولهذا كان
الائمة العلماء بشريعة الله يكرهون هذا من اصحابهم وان وجدوا
اصحابهم اثره كما يحكى عن سمعون الحب قال وقع في قلبى شيء من
هذه الايات فخرجت الى دجلة فقلت وعزتك لا اذهب حتى تخرج
لي حوت فخرج حوت عظيم او كما قال فبلغ ذلك الجنيد فقال كنت
احب ان تخرج اليه حية فتقبله وكذلك حكى لنا ان بعض المجاورين
بالمدينة جاء الى عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاستترى عليه نوعا
من الاطعمة فجاء بعض الجاشين اليه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم
بعث لك ذلك وقال لك اخرج من عندنا فان من يكون عندنا لا
يشترى مثل هذا واخرون قضيت حوائجهم ولم يقل لهم مثل هذا
لاجتهادهم او تقليد هم او قصورهم في العلم فانه يغفر للجاهل
ما لا يغفر لغيره كما يحكى روح العابد الذي كان استسقى في نبي
اسرائيل ولهذا عامة ما يحكى في هذا الباب انما هو عن قاصري
المعرفة ولو كان هذا مشروعا وديننا لكان اهل المعرفة اولى به
ولا يقال هؤلاء لما انقضت معرفتهم سوغ لهم ذلك فان الله لم
يسوغ هذا لاحد لكن قصور المعرفة قد يبرجى معه العفو والمغفرة
لما استجاب المكروهات او اباحة المحرمات فلا فخر في بيت
العفو عن الفاعل والمغفرة له وبين اباحة فعله والمحبة سواء
كان ذلك متعلقا بنفس الفعل او ببعض صفاته وقد علمت جماعة
من سال حاجته لبعض المقبورين من الانبياء والصالحين ه
فقضيت حاجته وهؤلاء يخرج عما ذكرته وليس ذلك بشرع قيتبع
ولاسنة واتما ثبت استجاب الافعال واتخاذها ديننا بكتاب
الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه ان يقول

الاولون وما سوى هذه الامور المحرمة فلا يستحب وان شئت
 احيانا على فوائد لاننا نعلم ان مفايدها راجحة على فوائدها
 ثم هذا التحريم او الكراهة المقبرية بالادعية المذكورة اما من
 جهة المطلوب واما من جهة نفس الطلب وكذلك الاستعاذة
 المحرمة او المكروهة فكراهتها اما من جهة المستعاضة منه واما
 من جهة نفس الاستعاذة فينجون من ذلك الشر ويقعون
 فيما هو اعظم منه واما المطلوب المحرم فمثلا ان يسأل ما يضره
 في دنياه واخرته وان كان لا يعلم انه يضره فيستجاب له كالرجل
 الذي عاده النبي صلى الله عليه وسلم فوجده مثل الفرج فقال
 هل كنت تدعو الله بشي قال كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي
 به في الآخرة فعلم لي في الدنيا قال سبحان الله انك لا تستطيعه
 او لا تطيقه لا قلت ربنا انتا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقتنا عذاب النار وكاهل جابر بن عتيك لما مات
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على انفسكم الا بخير فان
 الملائكة يومنون على ما تقولون وقد عاب الله من يقتصر
 على طلب الدنيا بقوله فمنهم من يقول ربنا انتا في الدنيا حسنة
 وما لفي الآخرة من خلاق فاخبر ان من لا يطلب الا الدنيا لم يكن
 له في الآخرة نصيب ومثل ان يدعوا على غيره دعاء مني عنه كداء
 بلعام بن باعور ا على قوم موسى عليه السلام وهذا قد يستلزم
 كثير من العباد ارباب القلوب فانه قد يغلب على احداهم ما يحبه
 من حب ونفص لا سيما في دعوات قوام وعلى اقوام بما لا يصلح
 ويستجاب له ويستحق العقوبة على ذلك الدعا كما يستحقها
 على سائر الذنوب فان لم يحصل له ما يمحوه من توبة او حسان
 ما حبه او سقاة غيره او غير ذلك والا قد يعاقب اما بان يسلب
 ما كان عنده من دون طعم الايمان ووجود حلاوته فينزل

عن درجته واما ان يسلب عمل الايمان فيصير فاسقا واما بان
 يسلب اصل الايمان فيصير كافرا منافقا او غير منافق وما
 اكثر ما يبطل بهذا المتأخرون من ارباب الاحوال القلبية
 بسبب عدم فقرهم في احوال قلوبهم وعدم معرفتهم شريعة
 الله في اعمال القلوب وربما غلب على احداهم حال قلبه حتى لا يمكنه
 صرفه عما توجه اليه فيبقى ما يخرج منه مثل السهم الخارج
 من القوس وهذه الغلبة انما تقع غالبا بسبب التقصير
 في الاعمال المشروعة التي تحفظ حال القلب فيؤخذ على ذلك
 وقد يقع بسبب اجتهاد يخطئ صاحبه فيقع معفو عنها
 ثم من غرور هؤلاء واشياهم اعتقادهم ان استحابة مثل هذا
 الدعا كرامة من الله وليس في الحقيقة كرامة وانما يشبه الكرامة
 من جهة انها دعوة نافذة وسلطان قاهر وانما الكرامة في الحقيقة
 ما نفعت في الآخرة او نفعت في الدنيا ولم تضر في الآخرة وانما
 هذا بمنزلة ما ينقم به الكفار والفساق من الرياسات والاموال
 في الدنيا فانها نصير نعمة حقيقة اذا لم تضر صاحبها في الآخرة
 ولهذا اختلف اصحابنا وغيرهم من العلماء هل ما ينقم به الكافر
 نعمة ام ليس بنعمة وان كان الخلاف لفظيا قال الله تعالى المحسنون
 انما ندمهم به من مال وبنين نسيار لهم في الخيرات بل لا يشعرون
 وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا
 فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون وفي الحديث
 اذا رايت الله ينعم على العبد مع واقامة على معصيته فاما هو
 السد راج يستدرجه ومثال هذا في الاستعاذة قول المرأة
 التي جاء النبي صلى الله عليه وسلم ليخطبها فقالت اعوذ بالله منك
 فقال لقد عذت بمعاذ ثم انصرف عنها فقيل لها ان هذا النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال ان انا كنت اسقام من ذلك واما التحريم

من جهة الطلب فيكون تارة لانه دعا الفرائض مثل ما يفعله المجرى
في مخاطبة الكواكب وعبادتها ونحو ذلك فانه قد يعرض عقب ذلك
النوع من القضا اذا لم يعارضه معارض من دعا اهل الايمان وعبادتهم
او غير ذلك ولهذا تنفذ هذه الامور في ازمان فترة الرسل
في بلاد الكفر ما لا ينبغي في دار الايمان وزمانه ومن هذا اني اعرف
رجالا يستغيثون ببعض الاحياء في سدا يد تنزل بهم فينفذ
عنهم وربما ياتون امور او ذلك المستغاث به لم يشعروا بذلك
ولا علم به البتة وفيهم من يدعو على اقوام ويتوجه في ابدانهم
فيرى بعض الاحياء او بعض الاموات يحول بينه وبين انذار اولئك
وربما راه صارا بالسيوف وان كان الحائل لا شعور له بذلك
وانما ذلك من فعل الله تعالى بسبب يكون بين المقصود وبين
الرجل الدافع من اتباع له وطاعة فيما يأمره من طاعة الله ونحو ذلك
فهذا قريب وقد يجري لعباد الاصنام احيانا من جنس المحرم فحتم
من الله بما تفعله الشياطين لا عوانهم فاذا كان الاثر قد يحصل
عقب دعاء من قد تيقنا انه لم يسمع الدعاء فكيف يتوهم انه هو
الذي تسبب في ذلك او ان له فيه فعلا واذا قيل ان الله يفعل بذلك
السبب فاذا كان السبب محمدا لم يجز كالامراض التي يجدها الله
عقب اكل السموم وقد يكون الدعاء المحرم في نفسه دعا الفرائض
ان يدعو الله كما قال النصارى يا والدة الاله استغني لنا الى الاله
وقد يكون دعا الله لكنه توسل اليه بما لا يجب ان يتوسل به كما لمشركين
الذين يتوسلون الى الله باوثانهم وقد يكون دعاء الله بكلمات
لا يصلح ان يناجي به الله ويدعائها لما في ذلك من الاعتداء فهذه
الادعية ونحوها وان كان قد يحصل لصاحبها احيانا غرض منها
محرم لما فيها من الفساد الذي يرمى على منفعتها كما تقدم ولهذا
كانت هذه فتنة في حق من لم يهده الله وينور قلبه ويفرق بين

امر التكوين في امر التشريع ويفرق بين القدر والشرع ويعلم
ان الاقسام ثلثة امور قدرها الله وهو لا يحبها ويرضاها
فان الاسباب المحصلة لهذه تكون محرمة موجبة لعقابه وامور
يسرها فهو يحبها من العبد ويرضاها لكن لم يعنه على حصولها
فهذه محمودة عنده مرضية وان لم توجد والقسم الثالث
ان يعين الله العبد على ما يحبه منه فالاول اعانة الله والثاني
عباد الله والثالث جعله بين العباد والاعانة كما قال اياك
تعبد واياك نستعين فما كان من الدعاء عين المباح اذا اثر فهو
من باب الاعانة لا العباد كساير الكفار والمنافقين والفساق
ولهذا قال تعالى في مريم وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يستعيز بكلمات الله التامات التي
لا يجاوزهن بر ولا فاجر ومن رحمته الله تعالى ان الدعاء المحض
شركا كدعاء غيره ان يفعل او دعائه ان يدعو ونحو ذلك لا يحصل
غرض صاحبه ولا يورث حصول الغرض من شبهة الا في الامور
الحقيرة فاما الامور العظيمة كانهزال الغيث عند القحط او كشف
العذاب النازل فلا ينفع فيه هذا الشرك كما قال تعالى قل ارايتكم
ان ائتكم عذاب الله او اتيكم الساعة اغر الله تدعون ان كنتم
صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتفتنون
ما تشركون وقال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا
اياه فلما نجىكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا وقال تعالى امن
يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض وقال
تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دوني فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا
تحويلا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب
ويرجون رحمة ويتخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وقال
تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا

ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا فكون هذه المطالب العظيمة
لا يستجيب فيها الا الله سبحانه دل على توحيده وقطع شبهة من اشرك
به وعلم بذلك ان ما دون هذا ايضا من الاجابات انما فعله هو وحده
لا شريك له وان كانت تجري باسباب محرمة او مباحة كما ان خلق السموات
والارض والرياح والسحاب وغير ذلك من الاجسام العظيمة دل على
وحدانيته وان خالق لكل شيء وان ما دون هذا بان يكون خالقا له
اولى اذ هو منفعل عن مخلوقاته العظيمة فخالق السبب التام خالق
للسبب لا محالة وجها الامران الشريك نوعان شرك في ربوبيته
بان يجعل غيره معه تدبير ما كما قال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم
من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم
فيها من شرك وقاله منهم من ظهر فيبين انهم لا يملكون مثقال
ذرة استقلال ولا يشركونه في شيء من ذلك ولا يعينونه على
ملكه ومن لم يكن مالكا ولا شريكا ولا عوننا فقد انقطعت علاقته
وشرك في الالهية بان يدعوا غيره دعاء عبادة او دعاء مسئلة
كما قال اياك نعبد واياك نستعين فكما ان اثبات المخلوقات اسبابا
لا تقدر في توحيد الربوبية ولا يمنع ان يكون الله خالق كل شيء ولا
يوجب ان يدعوا المخلوق دعاء عبادة او دعاء استعانة كذلك
اثبات بعض الافعال المحرمة من شرك او غيره اسبابا لا يقدر
في توحيد الالهية ولا يمنع ان يكون الله هو الذي يستحق الدين
الخالص ولا يوجب ان تستعمل الكلمات والافعال التي فيها شرك
اذا كان الله يستخط ذلك ويعاقب العبد عليه وتكون مضرة ذلك
على العبد اكثر من منفعتها اذ قد جعل الخبيث في ان لا نعبد الا
اياه ولا نستعين الاياه وعامة آيات القرآن لتثبيت هذا الاصل
حتى انه تعالى قطع اثر الشفاعة بدون اذنه لقوله تعالى من ذا الذي
يشفع عنده الا باذنه وكقوله وانذر رب الذين يخافون ان يحسروا

الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع وقوله وذكر به ان
تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع
وقوله قل انذروا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا الآية
وقوله ولقد حسنونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وتركتم
ما حوّلناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين
زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وصل عنكم ما كنتم
تمحون وسورة الانعام سورة عظيمة مشتملة على اصول
الايان وكذلك قوله ثم استوى على العرش مالكم من دونه من
ولي ولا شفيع وقوله تعالى والذين اتخذوا من دونه اولياء
ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقوله ام اتخذوا من دون
الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله
الشفاعة جميعا وسورة الزمر اصل عظيم في هذا ومن هذا
قوله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه
خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا
والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعون من دون الله مالا يضره ولا
ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعون لمن ضره اقرب من نفعه
لبئس المولى وبئس العشير وكذلك قوله مثل الذين اتخذوا
من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان اوهن
البيوت لبئس العنكبوت والقرآن عامة انما هو في تقرير هذا
الاصل العظيم الذي هو اصل الاصول وهذا الذي ذكرناه كله
من تحريم هذا الدعاء مع كونه قديرا شرا اذا قدر هذا الدعاء كان
سببا او جزءا من السبب في حصول طلبته والناس قد اختلفوا
في الدعاء المستعقب لقضاء الحاجات فزعم قوم من المبطلين
متفلسفة ومتصوفة انه لا فائدة فيه اصلا فان المشيئة الالهية
والاسباب العلوية اما ان تكون قد اقتضت وجود المطلوب

وحينئذ فلا حاجة الى الدعاء اولا يكون اقتضته وحينئذ
 فلا ينفع الدعاء وقال قوم ممن يتكلم في العلم بل الدعاء علامة
 ودلالة على حصول المطلوب وجعلوا ارتباطه بالمطلوب ارتباطا
 الدليل بالمدلول لا ارتباط السبب بالمسبب بمنزلة الخبز الصاقي
 والعلم السابق والصواب ما عليه الجمهور من ان الدعاء سبب
 لحصول الخير المطلوب او غيره كسائر الاسباب المقدرة والمشروعة
 وسواسي سببا او جزوا من السبب او شرطا فالمقصود
 هنا واحد فاذا اراد الله بعبد خيرا الهمة الاستغانة به
 وجعل استغاثته ودعاءه سببا للخير الذي قضاه له
 كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني لا اخلهم الاجابة
 وانما اخلهم الدعاء فاذا التفت الدعاء فان الاجابة معه كما ان
 الله اذا اراد ان يستمع عبدا او يرويه الهمة ان ياكل ويشرب
 واذا اراد ان يتوب على عبد الهمة ان يتوب فيتوب عليه واذا
 اراد ان يرحمه ويدخله الجنة يسره لعمل اهل الجنة والمشيئة
 الالهية اقتضت وجود هذه الخيرات باسبابها المقدرة لها
 كما اقتضت وجود دخول الجنة بالعمل الصالح ووجود الولد
 بالوطئ والعلم بالتعلم فكذا الامور من الله وتامها على الله
 لان العبد نفسه هو الموثر في الرب او في ملكوت الرب بل الرب
 سبحانه هو الموثر في ملكوته وجاعل دعاء عبده سببا لما يريد
 تعالى من القضا كما قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله
 اريت ادوية ننداوي بها ورقا نستتر في بها وتقنا تنقيها
 هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله وعنه صلى الله
 عليه وسلم قال ان الدعاء والبلاد ليلتقيان فيعتلجان بين السماء
 والارض فهذا في الدعاء الذي يكون سببا في حصول المطلوب
 واعلام هذا ما جاء به الكتاب والسنة من رضى الله وفرحه

وضحه

وضحه بسبب اعمال عباد الصالحة كما جات به النصوص
 وكذلك غضبه ومقتته وقد بسطنا الكلام في هذا الباب
 وما للناس فيه من المقامات والاضطراب فما فرض من الادعية
 المنهي عنها سببا فقد تقدم الكلام عليه فاما غالب هذه
 الادعية التي ليست مشروعة فلا تكون هي السبب في حصول
 المطلوب ولا جزوا منه ولا يعلم ذلك بل يتوهم وهما كاذبا كالنذر
 سوا فان في الصحيحين عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه نهى عن النذر وقال انه لا ياتي بخير وانما يستخرج به من
 الخيل وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر
 لا يقرب من ابن آدم شيئا لم يكن الله قدره له ولكن النذر
 يوافق القدر فيخرج ذلك من الخيل ما لم يكن الخيل يريد
 ان يخرج هذا خبر النبي صلى الله عليه وسلم ان النذر لا ياتي بخير
 وانه ليس من الاسباب الخالصة لخيرا او الدافعة لشرا ولا وانما
 يوافق القدر موافقة كما يوافق سائر الاسباب فيخرج من
 الخيل حينئذ ما لم يكن الخيل يخرج قبل ذلك ومع هذا فانت
 ترى الذين يحكون انهم وقعوا في شدة فنذروا نذورا فكشف
 شدايدهم اكثر او قربا من الذين يزعمون انهم دعوا عند القبور
 او غيرها فقضيت حاجتهم بل من كثرة اغترار المبطلين بذلك
 صارت النذور المحرمة في الشرع ما لكل لكثير من السدنة و
 المجاورين العاكفين عند بعض المشاهد او غيرها ياخذون من
 الاقوال شيئا كثيرا واولئك الناذرون يقول احدهم مرضت
 فنذرت ويقول الآخر خرج علي المحاربون فنذرت ويقول
 الآخر ركب البحر فنذرت ويقول الآخر حست فنذرت
 ويقول الآخر اصابتني فاقة فنذرت وقد قام بنفوسهم
 ان هذه النذور هي السبب في حصول مطلوبهم ودفعت مرهوبهم

النذر

وقد اخبر الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم ان نذر طلحة
الله فضلا عن معصيته ليس سببا لخير انما الخير الذي يحصل
للتأدير يوافق كما يوافق سائر الاسباب فها هذه الادعية غير
المشروعة باكثر من هذه النذور في حصول المطلوب بل تجد كثيرا
من الناس يقولون ان المكان الفلاني او المشهد الفلاني يقبل النذر
بمعنى انهم نذروا له ان قضيت حاجتهم وقضيت كما يقول القائلون
الدعاء عند المشهد الفلاني او القبر الفلاني يستجاب بمعنى انهم دعوا
هناك مرة فورا او اثر الاجابة بل اذا كان المبطلون يضيفون قضاء
حاجتهم الى خصوص نذر المعصية مع ان جنس النذر لا اثر له في
ذلك ثم كيف منهم انهم اضافوا حصول غرضهم الى خصوص الدعاء
بمكان لا خصوص له في الشرع لان جنس الدعاء هنا مؤثر فالاضافة
اليه ممكنة بخلاف جنس النذر فانه لا يؤثر والغرض ان يعرف ان
الشيطان اذا زين لهم نسبة الاثر الى ما لا يؤثر نوعا ولا وصفا
فنسبته الى ما قد ثبت تاثير نوعه اولى اذ يزينه لهم ثم كالم يكن
ذلك الاعتقاد منهم صحيحا فكذلك هذا اذ كلاهما مخالف للشرع
ومما يوضح ذلك ان اعتقاد المعتمد ان هذا الدعاء او هذا النذر
كان هو السبب او بعض السبب في حصول المطلوب لا بد له من
دلالة ولا دليل على ذلك في الغالب الا الاقتران احيانا اعني
وجودهما جميعا وان تراخى احدهما عن الآخر مكانا وزمانا
مع الانتقاض اضعا فاضعا فالاقتران ومجرد اقتران الشيء
بالشيء بعض الاوقات مع انتقاضه ليس دليلا على العلوية
باتفاق العقلاء اذا كان هنا لك سبب اخر صالح اذ تخلف الاثر
عنه يدل على عدم العلوية فان قيل ان التخلف لفوات شرط وجود
مانع قيل بل الاقتران لو جود سبب اخر وهذا هو الوجه فاننا
نرى الله في كل وقت يعرض الحاجات ويفرج الكربات بأنواع

موافقة

نذرا

من

من الاسباب لا يحصيها الا هو وما راينا به يحدث المطلوب
مع وجود هذا الدعاء المبتدع الا نادرا فاذا راينا قد احدث
شيئا وكان الدعاء المبتدع قد وجد كان احاله حدوث الحادث
على علم من الاسباب التي لا يحصيها الا الله اولى من احالته
على عالم يثبت كونه سببا ثم الاقتران ان كان دليلا على العلوية
فالانتقاض دليل على عدمها وهنا افرق الناس ثلث فرق
مغضوب عليهم وضالون والذين انعم الله عليهم فالمغضوب
عليهم يطعنون في عامة الاسباب المشروعة وغير المشروعة
ويقولون فالدعاء المشروع قد يؤثر وقد لا يؤثر ويتصل بذلك
الكلام في دلالة الايات على تصديق الانبياء عليهم السلام والاضال
يتوهمون من كل ما يتخيل سببا وان كان يدخل في دين اليهود والنصارى
والمجوس وغيرهم والمتكاسبون من المتفلسفة يحيلون ذلك على
امور فلكية وقوى نفسانية واسباب طبيعية يدورون حولها
لا يعدلون عنها فاما المهتدون فهم لا ينكرون ما خلق الله من القوى
والطبايع في جميع الاجسام والارواح اذا جميع خلق الله لكنهم
يؤمنون بما وراء ذلك من قدرة الله التي هو بها على كل شيء قدير
ومن انه كل يوم هو في شأن ومن اجابته لعبده المؤمن خاتمة عن
قوة نفسه وتصرف جسمه وروحه وبان الله يخرق العادات الانسانية
لاظهار صدقهم ولاكرامهم بذلك ونحو ذلك من حكمته وكذلك يخرقها
لاولياء تارة لتأييد دينه بذلك وتارة تعجيل لبعض نوابه في
الدنيا وتارة انعاما عليهم بحلب نعمه ودفع نقمة وغير ذلك ويؤمنون
بان الله يرد بما امرهم به من الاعمال الصالحة والدعوات المشروعة
ما جعله في قوى الاجسام والانفس ولا يلتفتون الى الاوهام التي
دلت الادلة العقلية او الشرعية على فسادها ولا يعملون بما حرمته
الشرعية وان ظنوا تاثيرا اما العلم بعلية السبب فله طرق في الامور

الشرعية كما لا طريق في الاهور الطبيعية ومنها الاضطراب فان الناس لما عطشوا وجاعوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحذ غير مرة ماء قليلا فوضع يده حتى فار الماء من بين أصابعه ووضع يده في الطعام وترك فيه حتى كثر كثره خارجة عن العادة فان العلم بهذا الاقتران المعين يوجب العلم بان كثرة الماء والطعام كانت بسببه صلى الله عليه وسلم علما ضروريا كما يعلم ان الرجل اذا ضرب بالسيف ضربة شديدة صرخته فمات فان الموت كان منها بل فان العلم بان كثرة الماء والطعام ليس له سبب معتاد في مثل ذلك أصلا مع العلم بهذه المقارنة يوجب علما ضروريا بذلك وكذلك ما دعا لادريس بن مالك ان يكثر الله ماله وولده فكان تخلفه يحمل في السنة مرتين خلافا عادة بلده ورأى من ولده وولد ولده اكثر من مائة فان مثل هذا الحادث يعلم انه بسبب ذلك الدعا ومن رأى طفلا يبكي بكاء شديدا فادافا لقمته امره الذي فسكت علم يقينا ان سكوتة كان لاجل اللبن والاحتمالات وان نظرت الى النوع فانها قد لا تنطبق الى الشخص المعين وكذلك الادعية فان المؤمن يدعو بدعاء ويرى المدعو بعينه مع عدم الاسباب المختصة له او يفعل فعلا كذلك فتجده كالعلابن الحضري رضي الله عنه لما قال يا عليم يا عليم يا عليم اسقنا فطرنا وفي يوم شديد الحر مطرا لم يجاوز عسكرهم وقال احملنا فشوا على النهر الكبير مشيا لم يبل اسافل اقدامهم وذوهم وايوب السخيتاني لما ركض الجبل لصاحبه ركضة نبعت له عين ماء فشرب ثم غارت فدعا الله وحده لاشربك له دل الوحي المنزل والعقول الصحيحة على قايده ومنفعة ثم التجارب التي لا يحصى عددها الا الله فتجد اكثر المؤمنين قد دعوا الله وسالوه اشياء اسبابها متيقنة في حقهم فاحدث الله لهم تلك المطالب على الوجه الذي طلبوه على وجه يوجب العلم تارة والظن اخرى ان الدعاء كان هو

انكره ص
بل

الغالب

السبب

السبب في هذا وتجده ثابتا عند ذوي العقول والبصائر الذين يعرفون جنس الادلة وشروطها واطرادها واما اعتقادنا في الادعية المحرمة فعما ممتنا بتجده اعتقاده عند اهل الجهل الذين لا يميزون من الدليل وغيره ولا يفهمون ما يشترط للدليل من الاطراد وانما يتفق في اهل الظلمات من الكفار والمنافقين او ذوي الكبار الذين اظلمت قلوبهم بالمعاصي حتى لا يميزون بين الحق والباطل وبالجملة فالعلم بان هذا المكان هو السبب او بعض السبب او شرط السبب في هذا الامر الحادث قد يعلم كثيرا وقد يظن كثيرا وقد يتوهم كثيرا وهما ليس له مستند صحيح الاضعف العقل ويكفيك ان كل ما يظن انه سبب لحصول المطالب مما حرمة الشريعة من دعاء او غيره لا بد فيه من احدا من امان ان لا يكون سببا صحيحا كدعاء ما لا يسمع ولا يبصر ولا يعنى غنى شيئا واما ان يكون ضرورة اكثر من نفعه فاما ما كان سببا صحيحا منفعته اكثر من مضرة فلا ينهى عنه الشرع بحال وكما لم يشرع من العبادات مع قيام المقتضى لفعله من غير مانع فانه من باب المني عنه كما تقدم واما ما ذكر في المناسك انه بعد تحية النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه والصلاة والسلام يدعو فقد ذكر الامام احمد وغيره انه يستقبل القبلة ويجعل الحجة عن يساره لئلا يستديره وذلك بعد تحية والصلاة والسلام ثم يدعو لنفسه وذكر وان اذ احياه وصلى عليه يستقبل وجهه بآبي هو وامي صلى الله عليه وسلم فاذا اراد الدعاء جعل الحجة عن يساره واستقبل القبلة ودعا وهذا امر عا منههم لذلك فان الدعاء لا يكره عند القبر مطلقا بل يومر به كما جاء به السنة فيما تقدم ضمنا وتبعيا وانما المكروه ان يتجرى المحيى الى القبر للدعاء عنده وكذلك ذكر اصحاب ملك قالوا يدنو من القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة يولي ظهره

وقد يتوهم كثيرا

وقيل لا يولي ظهره فانما اختلفوا لما فيه من استدباره فاما اذا
 جعل الحج عن يساره فقد زال المحذور بلا خلاف وصار في الرخصة
 او امامها ولعل هذا الذي ذكره الائمة اخذوه من كراهة الصلاة
 الى القبر فان ذلك قد ثبت النهي فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كما
 تقدم فلما نهى ان يتخذ القبر مسجدا او قبلة امروا بان لا يتجرى الى
 اليه كما لا يصلي اليه ولهذا والله اعلم خرقت الحجة وثلاث لما ثبت
 فلم يجعل حائطها الشمالي على سمت القبلة ولا جعل مسطحا ولذلك
 قصدوا قبل ان تدخل الحجرة في المسجد فروى ابن بطه باسناد معروف
 عن هشام بن عروة حديثي ابي قال كان الناس يصلون الى القبر
 فامر عمر بن عبد العزيز فرقع حتى لا يصلي اليه الناس فلما هدم
 بدت قدم بساق وركبة قال قفرء من ذلك عمر بن عبد العزيز فانه
 عروة فقال هذه ساق عمر رضي الله عنه وركبته فسرى عن
 عمر بن عبد العزيز وهذا اصل مستمر فانه لا يستحب للداعي ان
 يستقبل الاها يستحب ان يصلي اليه الا ترى ان الرجل لما نهى عن
 الصلاة الى جهة المشرق وغيرها فانه نهى ان يتجرى استقبالها
 وقت الدعاء ومن الناس من يتجرى وقت دعائه استقبال الجهة
 التي يكون فيها الرجل الصالح سواء كانت في المشرق او غيره وهذا
 ضلال بين وسرك واضح كما ان بعض الناس يمتنع من استدبار
 الجهة التي تكون فيها بعض الصالحين وهو يستدبر الجهة التي فيها
 بيت الله وقبر رسوله وكل هذه الاشياء من البدع التي تضارع دين
 النصارى ومما يبين لك ذلك ان نفيس السلام على النبي صلى الله عليه
 وسلم قد راعوا فيه السنة حتى لا يخرج الى الوجه المكروه الذي قد جرى
 اطر النصارى عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبور عبيد
 ويقولون لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم فانما ان عبد
 فقولوا عبد الله ورسوله فكان بعضهم يسأل عن السلام على القبر

فانما لا يرى ان يقف
 عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 ويصلي اليه

خشية

خشية ان يكون من هذا الباب حتى قيل له ان ابن عمر كان يفعل
 ذلك ولهذا كره مالك رحمه الله وغيره من اهل العلم لاهل المدينة
 كلما دخل احدهم المسجد ان يجيئ فيسلم على قبر النبي صلى الله عليه
 وسلم وصاحبيه قال انما يكون ذلك لاحد منهم اذا قدم من سفر او اراد
 سفر او رخص بعضهم في السلام عليه اذا دخل المسجد للصلاة ونحوها
 واما قصده دائما للصلاة والسلام فما علمت احدا رخص فيه لان
 ذلك نوع من التخلذه عيدا مع اننا قد شرع لنا اذا دخلنا المسجد
 ان نقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته كما نقول ذلك
 في اخر صلاتنا بل قد استحب ذلك لكل من دخل مكانا ليس فيه احد
 ان يكلم على النبي صلى الله عليه وسلم لما تقدم من ان السلام عليه يرفع
 من كل موضع فخاف مالك وغيره ان يكون فعل ذلك عند القبر
 كل ساعة نوعا من اتخاذ القبر عيدا وايضا فان ذلك بدعة
 فقد كان المهاجرون والانصار على عهد ابي بكر وعمر وعثمان وعلي
 رضي الله عنهم يجيئون الى المسجد كل يوم خمس مرات يصلون ولم
 يكونوا يأتون مع ذلك الى القبر يسلمون عليه لعلمهم رضي الله عنهم
 بما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرهه من ذلك وما نهاهم عنه
 وانهم يسلمون عليه حين دخلوا المسجد والخروج منه وفي التشهد
 كما كانوا يسلمون عليه كذلك في حياته والماتور عن ابن عمر يدل على
 ذلك قال سعيد في سننه ما عبد الرحمن بن زيد حديثي ابي عن
 ابن عمر انه كان اذا قدم من سفر الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 فسلم وصلى عليه وقال السلام عليك يا ابا بكر السلام عليك
 يا ابياتاه وعبد الرحمن بن زيد وان كان يضعف لكن الحديث المتقدم
 عن نافع الصحيح يدل على ان ابن عمر ما كان يفعل ذلك دائما ولا غالبا
 وما احسن ما قال مالك رحمه الله لن يصلح اخر هذه الامة الا
 ما صلح اولها ولكن كلما ضعف تمسك الامم بعهود انبيائهم ونقص

ايمانهم عوضوا ذلك بما حدثوه من البدع والشرك وغيره ولهذا
 كرهت الامة استلام القبر وتقبيله وبنوه بناء منعوا الناس ان يصلوا
 اليه وكانت حجرة عائشة رضي الله عنها التي دفنوه فيها ملاحقة
 لمسجده وكان مابين منبره وبيته هو الروضة ومضى الامر على ذلك
 في عهد الخلفاء والراشدين ومن بعدهم وزيد في المسجد زيادات وغيرها
 الحجرة على حالها وغيرها من الحج المطهرة بالمسجد من شرقه وقبليه
 حتى بناه الوليد بن عبد الملك وكان عمر بن عبد العزيز عاملا على المدينة
 فابتاع الحج وغيرها وهدمهن وادخلهن المسجد فمن اهل العلم من
 كره ذلك كسعيد بن المسيب ومنهم من لم يكرهه قال ابو بكر الازهر
 قلت لابي عبد الله يعني احمد بن حنبل قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 بمس وبنيت به فقال ما اعرف هذا قلت له فالمنبر فقال اما المنبر
 فنعم قد جاء فيه قال ابو عبد الله شئ يروونه عن ابن ابي فديك عن
 ابن ابي ذؤيب عن ابن عمر انه مسح على المنبر قال يروونه عن سعيد
 ابن المسيب في الدمانه قلت ويروون عن يحيى بن سعيد انه حيث
 اراد الخروج الى العراق جاء الى المنبر فمسحه ودعا فرائبه استحسنه ثم
 قال لعله عند الضرورة والشئ قيل لابي عبد الله انهم يلصقون بطونهم
 بجدار القبر وقلت له رايت اهل العلم من اهل المدينة لا يمسون ويقومون
 ناحية فيسلمون فقال ابو عبد الله نعم وهكذا كان ابن عمر يفعل ثم قال
 ابو عبد الله بآبي هو وامي صلى الله عليه وسلم فقد رخص احمد وغيره
 في التمسح بالمنبر والرمية الذي هو موضع مقعد النبي صلى الله عليه وسلم
 وبده ولم يرخصوا في التمسح بقبره وقد حكى بعض اصحابنا رواية في مسح
 قبره لان احمد شيع بعض الموتى فوضع يده على قبره فاما اليوم فقد
 احترق المنبر وما بقيت الرمانه وانما بقي من المنبر خشبة صغيرة فقد
 زال ما رخص فيه لان الاثر المنقول عن ابن عمر وغيره انما هو التمسح
 بمقعده وروى الاثرم باسناد عن القعنبى عن مالك عن عبد الله بن

هي م
 هذه م

بلغ

التمسح بالرمية

كما روهوا التمسح بالمنبر
 كما روهوا التمسح بالرمية
 كما روهوا التمسح بالرمية

ديثار

ديثار قال رايت ابن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي
 على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر الوجه الثالث في كراهة
 صدقها للدعاء ان السلف رضي الله عنهم كرهوا ذلك متاولين في ذلك
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبوري عبدا كما ذكرنا ذلك عن علي بن
 الحسين والحسن بن الحسن بن عمه وهما افضل اهل البيت من التابعين
 واعلم بهذا الشأن من غيرهما لمجاورتها الحجرة النبوية شيئا ومكانا
 وقد ذكرنا عن احمد وغيره انه امر من سلم على النبي صلى الله عليه وسلم
 وصاحبه ثم اراد ان يدعو ان ينصرف فيستقبل القبلة وكذلك انكر ذلك
 غير واحد من العلماء المتأخرين مثل ابي الوفاء بن عقيل وابو الفرج بن
 الجوزي وما حفظ لا عن صاحب ولا عن تابع ولا عن امام معروف
 انه استحب قصد شي من القبور للدعاء عنده ولا روى احد في ذلك
 شيئا ولا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة ولا عن احد من الائمة
 المعروفة وقد صنف الناس في الدعاء واوقاته وامكنته وذكر وافيه
 الاثار فما ذكر احد منهم في فضل الدعاء عند شي من القبور حرقا واحدا
 فيما اعلم فكيف يجوز واما حال هذه ان يكون الدعاء عندها اجزا افضل
 والسلف منكره ولا تعرفه وتنهى عنه ولا تأمر به نعم صار من نحو المائة
 الثالثة يوجد متفرقا في كلام بعض الناس فلان ترجى الاجابة عند
 قبره وفلان يدعى عند قبره ونحو ذلك والانكار على من يقول ذلك
 ويا مريه كائنا من كان فان احسن احواله ان يكون مجتهدا في هذه
 المسألة او مقلدا فيعضوا الله عنه اما ان هذا الذي قاله يقتضي
 استحباب ذلك فلا بد ان يقال هذا من جنس قول بعض الناس
 المكان الغلاني يقبل النذر والموضع الغلاني ينذر له ويعينون
 عيننا او بئرا او شجرة او مفارقة او حجرا او غير ذلك من الاوثان
 فكما لا يكون مثل هذا القول عمدة في الدين لذلك الاول ولم يبلغني
 الى الساعة عن احد من السلف رخصه في ذلك الا ما روى ابن ابي

ط نسخة
 يؤخذ

الدنيا في كتاب القبور باسناده عن محمد بن اسمعيل بن ابي فديك
قال اخبرني سليمان بن يزيد الكوفي عن انس بن مالك ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من زارني بالمدينة محسبا كنت
له شفيعا وشهيدا يوم القيمة قال ابن ابي فديك واخبرني عمر
ابن حفص بن ابي مليكة كان يقول من احب ان يقوم وجاة
النبي صلى الله عليه وسلم فلجعل القنديل الذي في القبلة عند
راس القبر على راسه قال ابن ابي فديك وتسمعت بعض من ادركت
يقول بلغنا ان من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي فقال صلى الله
عليه وسلم عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك
صلى الله عليه وسلم يا فلان ولم تشقظ لم حاجة فهذا الاثر من ابي
فديك قد يقال فيه استحباب قصد الدعاء عند القبر ولا حاجة
فيه لتوجهه فحدها ان ابن فديك روي هذا عن مجهول وذكر
ذلك المجهول انه بلاغ عن لا يعرف ومثل هذا لا يثبت به شيء أصلا
وابن ابي فديك متأخر في حدود المائة الثانية ليس هو من
الثابتين ولا من تابعيهم المشاهير حتى يقال قد كان هذا
معروفا في القرون الثلاثة وحسبك ان اهل العلم بالمدينة
المعتمدين لم ينقلوا شيئا من ذلك وما يضعفه انه قد ثبت
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من صلى عليه مرة صلى الله عليه
بها عشر فكيف يكون من صلى عليه سبعين مرة جزاؤه ان
يصلى عليه ملك من الملائكة واحاديث المتقدمين ان
الصلاة والسلام عليه يبلغ من البعيد والقريب انما يقتضي
استحباب الدعاء للزائر في ضمن الزيادة كما ذكر العلماء ذلك في مناسك
الحج هذه مسائلنا فاننا قد قد منا ان من زار زيارة مشروعة ودعا
في ضمنها لم يكره هذا كما ذكره بعض العلماء مع ما في ذلك من النزاع

ان

ان
ان
ان
ان
ان

وليس

مزان

من ان المنقول عن السلف كراهية الوقوف عنده للدعاء وانما المكروه
الذي ذكرناه قصدها وهو قصد الدعاء عنده ابتداء كما ان من
دخل المسجد فصلى تحية المسجد ودعا في ضمنها لم يكره ذلك ولا
توضاء في مكان وصلى هناك ودعى في ضمن صلاة لم يكره ذلك
ولو تحرى الدعاء في تلك البقعة او في مسجد لا خصيصته له
في الشريعة دون غيره من المساجد هي عن هذا التخصيص الثالث
ان الاستحباب هنا لعلها لكثرة صلاة علي النبي صلى الله عليه وسلم
فان الصلاة عليه قبل الدعاء وفي وسطه واخره من اقوال الاسباب
التي يرجح بها اجابة سائر الدعاء كما جات به الآثار مثل قول عمر
ابن الخطاب الذي يروى موقوفا ومرفوعا الدعاء موقوف بين
السماء والارض حتى تصل على نبيك رواه الترمذي وذكر محمد
ابن الحسن بن زباله في كتاب اخبار المدينة فيما رواه عنه الزبير
ابن بكار وروى عنه عبيد العزيز بن محمد الدراوردي قال اريت
رجلا من اهل المدينة يقال له محمد بن كيسان ياتي اذا صلى
العصر من يوم الجمعة وتحن جلوس مع ربيعة ابن ابي عبد الرحمن
فيقوم عند القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو حتى
يمشي فيقول جلسا ربيعة انظروا الى هذا فيقول دعوه فان
للمرء مائة ومحمد بن الحسن هذا صاحب اخبار وهو ضعيف
عند اهل الحديث كالواقدي ونحوه لكن يستأنس بما يرويه
ويعتبر به وهذه الحكاية قد يمسك بها على الطرفين فانها
تتضمن ان الذي فعله هذا الرجل امر مبتدع عندهم لم يكن من
فعل الصحابة وغيرهم من علماء اهل المدينة والاول كان هذا
امرا معروفا من عمل اهل المدينة لما استغفروا جلسا ربيعة
وانكروه بل ذكر محمد بن الحسن لها في كتابه مع رواية الزبير

ابن بكار ذلك عنه يدل على انهم على عهد مالك وذويه ما كانوا
يعرفون هذا العمل والا لو كان هذا شائعا بينهم لما ذكر في كتاب
مصنف ما يتضمن استغراب ذلك ثم ان جلسا ربعة وهم قوم
فقرها علما انكروا ذلك وربعة اقره فقائية ان يكون في ذلك
خلاف لكن تعليل ربعة لبيان لكل امرء ما نوى لا يقتضي
الاقرار على ما يكره فانه لو اراد الصلاة هناك لزمه وكذلك لو
اراد الصلاة في وقت نهي وانما الذي اراده والله اعلم ان من كان
له نية صالحة اتيب على نيته وان كان الفعل الذي فعله ليس
بمستروع واذا لم يتعمد مخالفة الشرع يعني بهذا الدعاء وان لم
يكن مستروعا لكن لصاحبه نية صالحة فيثاب على نيته فيستفاد
من ذلك انه ممنوعون على انه غير مستحب ولا خصيصية في تلك
للمصلحة وانما الخبر يحصل من جهة نية الداعي ثم ان ربعة لم
ينكر عليه متابعة جلسائه اما لانه لم يبلغه ان النبي صلى الله عليه
وسلم نهى عن اتخاذ قبره عبدا وعن الصلاة عنده فان ربعة
كما قال احمد كان قليل العلم بالاثار او بلغه ما لم ير مثل هذا احدا
في معنى النهي اولانه لم ير هذا احدا وانما غايته ان يكون مكروها
وانكار المكروه ليس بفرض او انه رأى ذلك الرجل انما قصد السلام
والدعاء ضمتا وتبعوا في هذا نظر ولا ريب ان العلماء قد
يختلفون في مثل هذا كما اختلفوا في صحة الصلاة عند القبر
ومن لم يطلها قد لا يميز عن فعل ذلك والعمدة على الكتاب
والسنة وما كان عليه السابقون مع ان محمد بن الحسن هذا
قد روى اخبارا عن السلف تؤيد ما ذكرناه فقال حدثني
عمر بن هارون عن سلمة بن وردان قال رايت انس بن مالك
عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسند ظهره الى جدار القبر
ثم يدعوه فهذا ان كان ثابتا عن انس فهو مويد لما ذكرناه فان

ذلك م

انسا

انس لم يكن ساكنا بالمدينة وانما كان يقدم من البصرة اما مع
الحجيج ونحوهم فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اذا اراد
الدعاء الذي في حق مثله انما يكون ضمنا وتبعاً استدبر القبر
وذكر محمد بن الحسن عن عبد العزيز بن محمد ومحمد بن اسمعيل
وغيرهما عن محمد بن هلال وعن غير واحد من اهل العلم ان
بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه قبره هو بيت عائشة
الذي كانت تسكن وانه مربع مبني بحجارة سود وقصبة الذي
يلي القبلة منه اطول والشرقي والغربي سوا والشامي انقصها
وباب البيت ما يلي الشام وهو مستدور بحجارة سود وقصبة ثم بين
عمر بن عبد العزيز على ذلك البيت هذا البناء الظاهر وعمر بن عبد العزيز
زواه لئلا يتخذوا الناس قبلة يحض فيه الصلاة من بين مسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كما حدثني عبد العزيز بن محمد
عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال
قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وحدثني
مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب
الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فهذه الاثار اذا
ضمت الى ما قد بعناه من الاثار علم كيف كان حال السلف في
هذا الباب واما ما عليه كثير من الخلف في ذلك من المنكرات
عندهم ولا يدخل في هذا الباب من ان قوما سمعوا رسول الله
عن قبر النبي صلى الله عليه وسلم او قبور غيره من الصالحين وان
سعيد بن المسيب كان يسمع الاذان من القبر ليالي الحرة ونحو
ذلك فهذا كله حق ليس مما نحن فيه والامر اجل من ذلك واعظم
وكذلك ايضا ما يروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم
فشكى اليه الجرب عام الرمادة فراه وهو يامره ان ياتي عمر

١٢٩

سجده

وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما يروى م

في امره ان يخرج يستسقي بالناس فان هذا ليس من هذا الباب
 ومثل هذا يقع كثيرا لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم واعرف
 من هذا وقاريع وكذلك سوال بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم
 او لغيره من امته حاجة فتعني له فان هذا قد وقع كثيرا وليس
 هو مما نحن فيه وعليه ان نقول اجابة النبي صلى الله عليه وسلم
 او غيره لهؤلاء السائلين ليس مما يدل على استحباب السؤال فانه
 هو القابل صلى الله عليه وسلم ان احدهم ليسا لبي المسئلة
 فاعطيه اياها فيخرج بها يتا بطها نارا فقالوا يا رسول الله فلم
 لغيرهم قال يا بون الا ان يسالوني ويا بى الله لي البخل واكثر
 هؤلاء السائلين المالحين لما هم فيه من الحال لو لم يجابوا لاضرب
 ايما نهم كما ان السائلين له في الحياة كانوا كذلك وفيهم من اجيب
 وامر بالخروج من المدينة فهذا القدر اذا وقع يكون كرامة لطلب
 القبر اما ان يدل على حال السائل فلا فسرق بين هذا وهذا فان
 الخلق لم ينهوا عن الصلاة عند القبور واتخاذها مساجد
 استنهاة باهلها بل لما يخاف عليهم من الفتنة وانما تكون
 الفتنة اذا انعقد سببها فلو لا انه قد يحصل عند القبور
 ما يخاف الافتتان به لما نهى الناس عن ذلك وكذلك ما يذكر
 من الكرامات وخوارق العادات التي توحده عند قبور الانبياء
 والصالحين مثل نزول الانوار والملائكة عندها وتوقي
 الشياطين والبهائم لها وانقاذ النار عنها وعمن جاورها و
 شفاعت بعضهم في جيرانه من الموت واستحباب الاندفاع عند
 بعضهم وحصول الانس والسكينة عندها ونزول العذاب
 بمن استهانها فجنس هذا حق ليس مما نحن فيه وما في قبور
 الانبياء والصالحين من كرامة الله ورحمته وما لها عند الله
 من المحبة والكرامة فوق ما يتوهمه اكثر الخلق لكن ليس هو موضع

حسن

تفصيل

تفصيل ذلك وكل هذا لا يقتضي استحباب الصلاة او فضل
 الدعاء او الفسك عندها لما في قصد العبادات عندها من المفاسد
 التي علمها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الامور لانها مما يتوهم
 معارضته لما قدمنا وليس كذلك الوجه الرابع ان اعتقاد
 استحباب الدعاء عندها وفضلها قد اوجب ان ينساب لذلك
 وتقصده وربما اجتمع عندها اجتماعات كثيرة في مواسم
 معينة وهذا بعينه هو الذي نهى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بقوله لا تتخذوا قبوري عيدا وبقوله لعن الله اليهود والنصارى
 اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ويقولون لا تتخذوا القبور
 مساجد فان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد
 حتى ان بعض القبور يجتمع عندها في يوم من السنة ويسافر
 اليها اما في المحرم او رجب او شعبان او ذي الحجة او غيرها بعضها
 يجتمع عنده في يوم عاشوراء وبعضها في النصف من شعبان وبعضها
 في وقت اخر بحيث يكون لها يوم من السنة يقصد فيه ويجتمع عندها
 فيه كما يقصد عرفة ومزدلفة وحني في ايام معلومة من السنة
 او كما يقصد مصلى المصطفى يومى العيد بن بل ربما كان الاهتمام بهذه
 الاجتماعات في الدين والدنيا أشد ومنها ما يسافر اليها من
 الاقصار في وقت معين او في غير وقت معين لقصد الدعاء
 عنده والعبادة هناك كما يقصد بيت الله لذلك وهذا
 السفر لا اعلم بين المسلمين خلافا في النهي عنده الا ان يكون خلافا
 حاديا وانما ذكرت الوجهين المتقدمين في السفر المحرم للزيارة
 القبور فاما اذا كان السفر للعبادة عندها بالدعاء والصلاة
 او نحو ذلك فهذا الاربع فيه حتى ان بعضهم يسمي الحج ويقول نريد
 الحج الى قبر فلان ومنها ما يقصد الاجتماع عنده في يوم معين من

١٥

بعضها في يوم محرم

الحرام

الاسبوع وفي الجملة هذا الذي يفعل عند هذه القبور هو بعينه
الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا تتخذوا
قبري عيداً فان اعتياد قصد المكان المعين في وقت معين
عائداً بعبود السنة أو الشهر أو الاسبوع هو بعينه معنى العيد
ثم ينهى عن ذلك وجله وهذا وهو الذي تقدم عن الامام
احمد انكاره لما قد افترط الناس في هذا جداً واكثر واود كرماً
يفعل عند قبر الحسين وقد فسرت فيما تقدم انه يكره اعتياد
عبادة في وقت اذ لم يجز بها السنة فكيف اعتياد مكان معين
في وقت معين ويدخل في هذا ما يفعل بمصر عند قبر نفيسة
وغيرها وما يفعل بالعراق عند القبر الذي يقال انه قبر علي
رضي الله عنه وقبر الحسين وحذيفة بن اليمان وسلمان
الفارسي وقبر موسى بن جعفر ومحمد بن علي الخوارج ببغداد
وعند قبر احمد بن حنبل ومعروف الكرخي وغيرهما وما يفعل
عند قبر ابي يزيد البسطامي وكان يفعل بخود ذلك بحران عند
قبر يسمى قبر الازاري الى قنطرة كثيرة في اكثر بلاد الاسلام
لا يمكن حصرها كما انهم بنوا على كثير منها مساجد وبعضها
مقصود كما بنوا على قبر ابي حنيفة والثافعي وغيرهما هو
الفضل من الامة انما ينبغي محبتهم واتباعهم واجبا ما حيوا
من الدين والدعاهم بالمغفرة والرحمة والرضوان ونحو ذلك
فاما اتخاذ قبورهم اعياداً فهو مما حرمه الله ورسوله واعتياد
قصد هذه القبور في وقت معين والاجتماع العام عندها
في وقت معين فهو اتخاذها عيدا مما تقدم ولا اعلم بين
المسلمين اهل العلم في ذلك خلافاً ولا يفتري بكثرة العادات
الفاسدة فان هذا من التشبه باهل الكتابين الذي اخبرنا
النبي صلى الله عليه وسلم انه كائن في هذه الامة واصل ذلك انما

قال
ذكرت

هو اعتقاد فضل الدعاء عندها والاقلولم يعلم هذا الاعتقاد
بالقلوب المحي ذلك كله فاذا كان قصد الدعاء بحج هذه
المفاسد كان حراماً كالصلاة عندها واولى وكان ذلك
فتنة للخلق وفتح الباب الشر واغلق الباب الايمان
فصل قد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
اتخاذها مساجد وعن الصلاة عندها وعن اتخاذها
عياداً وان دعا الله ان لا يتخذ قبره وثناً فعند وقد تقدم
ان اتخاذ المكان عيداً هو اعتياد انيانه للعبادة عنده او
غير ذلك وقد تقدم النهي الخاص عن الصلاة عندها او اليها
والامر بالسلم عليها والدعاء لها وذكرنا ما في دعاء امر لنفسه
عندها من الفرق بين قصدها لاجل الدعاء والدعاء ضمناً وتبعاً
وتمام الكلام في ذلك بذكر سائر العبادات فالقول فيها جميعها
كالقول في الدعاء فليس ذكر الله هناك او القراءة عند القبر
او الصيام عنده او الذبح عنده فضل على غيره من البقاء ولا
قصد ذلك عند القبور مستحاً وما علمت احداً من علماء المسلمين
يقول ان الذكر هناك او الصيام او القراءة افضل منه في غير تلك
البقعة فاما ما يذكره بعض الناس من انه ينتفع الميت بسما
القراءة بخلاف ما اذا قرأ في مكان آخر فهذا اذا عني به ان يصل
اليه الثواب اذا قرئ عند القبر خاصة فليس عليه احد من اهل
العلم المعروفين بل الناس على قولين احدهما ان ثواب العبادات
البدنية من الصلاة والقراءة وغيرها يصل الى الميت كما يصل اليه
ثواب العبادات المالية بالاجماع وهذا مذهب ابي حنيفة وحمد
وغيرهما وقول طائفة من اصحاب مالك والثافعي وهو الصواب
لادلة كثيرة ذكرناها في غير هذا الموضع والثاني ان ثواب البدنية
لا يصل اليه بحال وهو المشهور عند اصحاب الثافعي ومالك

وما من أحد من هؤلاء يخص مكانا بالوصول أو عدمه فأما
استماع الميت للصلاة من القراءة وغيرها فحق لكن الميت
ما بقي بعد الموت يثاب على عمل عمله هو بعد الموت من استماع
أو غيره وأما بينهم أو يعذب بما كان عمله هو أو بما يعمل عنه بعد
الموت من أثره أو بما يعمل به كما قد اختلف في تعذيبه بالنجاسة
عليه وكما بينهم بما يهدي إليه وكما ينعم بالمدح له وإهداء العبادات
المالية بالاجماع وكذلك ذكر طائفة من العلماء من اصحاب أحمد وغيرهم
ونقلوه عن أحمد وذكروا فيه آثارا أن الميت يتألم بما يفعل عنده
من المعاصي فقد يقال أنه أيضا يتنعم بما يسمعه من القراءة وذكر
الله وهذا الوجه لم يوجب استحباب القراءة عنده فإن ذلك لو
كان مشروعا لسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ميت وذلك
لأن هذا وإن كان نوعا مصلحا فففيه مفسدة راجحة كما في الصلاة
عنده وتنعم الميت بالمدح له والاستغفار والصدقة عنه
وغير ذلك من العبادات يحصل له من النفع اعظم من ذلك
وهو مشروع ولا مفسدة فيه ولهذا لم يقل أحد من العلماء بأنه
يسنخى قصد القبور دائما للقراءة عندها إذ قد علم بالاضطرار
من دين الاسلام أن ذلك ليس مما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم لأنه
لكن اختلفوا في القراءة عند القبور هل تكرة أم لا والمسألة
مشهورة وفيها ثلث روايات عن أحمد أحدها أن ذلك لا بأس
به وهي اختيار الخلال وصاحبه وأكثر المتأخرين من اصحابه
وقالوا هي الرواية المتأخرة عن أحمد وقول جماعة من اصحاب
أبي حنيفة واعتمدوا على ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما
أنه أوصى أن يقرأ على قبره وقت الدفن بغواصة البقرة وخواتمها
ونقل أيضا عن بعض المهاجرين قراءة سورة البقرة الثانية
أن ذلك مكروه حتى اختلف هؤلاء هل تقرأ الفاتحة في صلاة

مطلب
ما يصل إلى الميت

الجنائز

الجنائز إذا صلى عليها في المقبرة وفيه عن أحمد روايتان هذه
الرواية هي التي رواها أكثر اصحابه عنه وعليها قدما اصحابه
الذين صحبوه كعبد الوهاب الوراق وأبي بكر المروزي ونحوهما
وهو مذهب جمهور السلف كابي حنيفة ومالك وهشيم
ابن بسير وغيرهم ولا يحفظ عن الشافعي نفسه في هذه المسألة
كلام وذلك لأن ذلك بدعة قال مالك ما علمت أحدا يفعل ذلك
فعلم أن الصحابة والتابعين ما كانوا يفعلونه والثالثة أن
القراءة عنده وقت الدفن لا بأس بها كما نقل عن ابن عمر وبعض
المهاجرين وأما القراءة بعد ذلك مثل الذين يتنابون القبر
للقراءة عنده فهذا مكروه فإنه لم ينقل عن أحمد من السلف
مثل ذلك أصلا وهذه الرواية لعلمها أقوى من غيرها لما فيها
من التوفيق بين الدلائل والذين كرهوا القراءة عند القبور
بعضهم وإن لم يقصد القراءة هناك كما تكره الصلاة فإن أحمد نهى
عن القراءة في صلاة الجنائز هناك ومعلوم أن القراءة في الصلاة
ليس المقصود بها القراءة عند القبر ومع هذا فالفرق بين ما يفعل
ضمنا وتبعا وبين ما يفعل لأجل القبر بين كما تقدم والوقوف
التي وقفها الناس على القراءة عند قبورهم فيها من الفائدة أنها
تعين على حفظ القرآن وانها رزق لحفاظ القرآن وباعثا على حفظ
ودرسه وتلاوته وأن قدر أن القاري لا يثاب على قراءته فهو مما
يحفظ به الدين كما يحفظ بقراءة الفاجر وجهه الفاجر وقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل
الفاجر وبسبب الكلام في الوقوف وشروطها قد ذكر في مواضع
أخر وليس هو المقصود هنا فاما ذكر الله هناك فلا يكره لكن
قصد التبعة للذكر هنا لا بدعة مكروهة فإنه نوع من اتخاذها
عبدا وكذلك قصد لها للصيام عندها ومن رخص في القراءة

فانه لا يرضى في اتخاذ عيد امثل ان يجعل له وقت معلوم يعتاد
فيه القراءة هناك او يجتمع عنده للقراءة ونحو ذلك كما ان من
يرخص في الذكر والدعاء هناك لا يرضى في اتخاذ عيد
كذلك كما تقدم واما الذي يحضرنه عن قتلها ذكره اصحابنا
وغيرهم لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عمر في الاسلام رواه احمد وابوداود وزاد عبد الرزاق
وكانوا يعصرون عند القبر بقرة او شاة قال احمد في رواية
المروزي قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عقر في الاسلام كانوا
ازامات لهم حيث تخر واجزوا على قبره فنهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك وكره ابو عبد الله اكل لحمه قال اصحابنا
وفي معنا هذا ما يفعل كثير من اهل زماننا من التصديق عند
القبر بخبز او نحوه فهذه انواع العبادات المالية او البدنية
او المركبة منها **فصل** ومن المحرمات العكوف عند قبره والمجاورة عند قبره
وتعليق الستور عليه كانه بيت الله الكعبة فانا بينا ان نفس بناء
المسجد عليه منهي عنه باتفاق الامة محرم بدلالة السنة فكيف اذا ضم
الى ذلك المجاورة في المسجد والعكوف فيه كانه المسجد الحرام بل عند بعضهم
ان العكوف فيه احب اليه من العكوف في المسجد الحرام اذ من الناس
من يتخذ من دون الله ائذا داعيهم كحب الله والذين امنوا شد
حب الله بل حرمة ذلك المسجد الحسني على القبر الذي حرره الله ورسوله
اعظم عند المقابر بين من بيوت الله التي قد اذن الله ان ترفع
ويذكر فيها اسمه وقد استسخت على تقوى من الله ورضوان وقد
بلغ الشيطان بهذه البدع الى الشر والعظيم في كثير من الناس
حتى ان منهم من يعتقد ان زيارة المشاهيد على القبور افضل من
حج البيت وبعضهم اذا وصل الى المدينة ظن ان حصول المقصود
وهذا لانهم ظنوا ان زيارة الاجل الدعاء عندها والتوسل بها وسؤال

هناك م

قال م

الحرام وتسمى زيارتها المحرمات
من يرى ان السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
وافضل من حج البيت م

ط
رجح

اما النبي او شيخ او بعض
اهل البيت م

الميت

والمقصود م

الميت ودعاؤه ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم افضل من الكعبة
ولو علموا ان المقصود انما هو عبادة الله وحده لا شريك له
وسؤاله ودعاؤه وزيارة القبور والدعاء لها كما يقصد بالصلاة
على الميت لزال عن قلوبهم ولهذا تجد كثيرا من هؤلاء يسئل الميت
والغائب كما يسأل ربه فيقول اغفر لي وارحمني وتب علي ونحو
ذلك وكثير من الناس يتمثل له صورة الشيخ المستغاث به
ويكون ذلك شيطانا قد خاطبه كما يفعل الشياطين بعبد الاضنام
واعظم من قصد الدعاء عنده النذر له او للسنة العاكفين عليه
المجاورين عنده من اقاربهم وغيرهم واعتقاد انهم بالنذر قضيت
الحاجة او كشف البلاء فانا قد بينا بقول الصادق المصدوق
ان نذر العمل المشروع لا ياتي بخير وان الله لم يجعل سببا لدرك
حاجة كما جعل الدعاء سببا لذلك فكيف نذر المعصية الذي لا
يجوز الوفاة واعلم ان اهل القبور من الانبياء والصالحين المدفونين
بكرهون ما يفعل عندهم كل الكراهة كما ان المسيح عليه السلام
بكره ما تفعل النصارى به وكما ان انبياء بني اسرائيل بكرهون
ما يفعل الاتباع فلا يحسب المرء المسلم ان النهي عن اتخاذ
القبور اعيادا او اوثانا فيه غض من اصحابها بل هو من باب
اكرامهم وذلك ان القلوب اذا اشتغلت بالبدع اعرضت عن
السنن فتجد اكثر هؤلاء العاكفين على القبور معرضين عن
سنن ذلك المصنوع وطريقته مستغلين بقبره عما امر به
ودعا اليه ومن كرامة الانبياء والصالحين ان يتبع ما دعوا
اليه من العمل الصالح لتكثر اجورهم بكثرة اجور من اتبعهم
كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من الاجر
مثل اجور من اتبعه من غير ان ينقص من اجورهم شيء وانما
استغلت قلوب طوائف با انواع من العبادات المبتدعة

من الناس م

اما من الادعية واما من الاسفار واما من السما عان ونحو
ذلك لا عراضهم عن المشروع او بعضه اعني لا عراض قلوبهم وان
قاموا بصورة المشروع والا فمن اقبل على الصلوات الخمس بقلبه
ووجهه عاقلا لما اشتملت عليه من الكلم الطيب والعمل
الصالح مهتم بها كل الاهتمام اغنته عن كل ما يتوهم فيه
خير من جفنها ومن اصغى كلام الله وكلام رسوله بعقله
وتدبره بقلبه وجد فيه من الفهم والحلاوة والبركة والمنفعة
ما لا يحده في شيء من الكلام لا مضطومه ولا منشوره ومن اعتاد
الدعاء المشروع في اوقاته كالاسحار وادبار الصلوات والسجود
ونحو ذلك اغتناه عن كل دعا عبيد في ذاته او بعض صفاته
فعلى العاقل ان يجتهد في انتباء السنة في كل شيء من ذلك
ويعتاض عن كل ما يظن من البدع انه خير بنوعه من السنن
فانه من يتجرى الخير يعطيه ومن يتو في الشر يوقه **فصل**
فاما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قاموا فيها
او قاموا او عبدوا الله تعالى لكنهم لم يتخذوها مساجد فاذي
بلغني في ذلك قولان عن العلماء المشهورين احدهما النبي عن ذلك
وكراهته وان لا يحب قصد بقعة للعبادة الا ان يكون قصد لها
للعبادة مما جاء به الشرع مثل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم
قصد لها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان
يتجرى الصلاة عند الاسطوانة وكما يقصد المساجد للصلاة
ويقصد الصف الاول ونحو ذلك والقول الثاني انه لا بأس
باليسير من ذلك كما نقل عن ابن عمر انه كان يقصد المواضع
التي سلكها النبي صلى الله عليه وسلم وان كان النبي صلى الله عليه وسلم
نزلها اتفاقا لا قصد قال سنده الخواتمي سألنا ابا عبد الله
عن الرجل ياتي هذه المشاهد ويذهب اليها ترى ذلك قال اما

بلغ

لم يتجرى م

سلكها

على

ما ينبغي ان يات

على حديث ابن ام مكتوم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم
ان يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان ابن عمر
رضي الله عنهما يتبع مواضع النبي صلى الله عليه وسلم واثره
فليس بذلك بأس ان ياتي الرجل المشاهدا الا ان الناس قد
افراطوا في هذا جدا واكثر واقبه وكذلك نقل عن احمد بن القس
انه سئل عن الرجل ياتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها
يذهب اليها فقال اما على حديث ابن ام مكتوم انه سئل النبي
صلى الله عليه وسلم ان ياتي فيصلي في بيته حتى يتخذ مسجدا
وعلى ما كان يفعل ابن عمر رضي الله عنهما يتبع مواضع سير
النبي صلى الله عليه وسلم حتى روي انه يصب في موضع ماء فيسئل
عن ذلك فقال راي النبي صلى الله عليه وسلم يصب ههنا ماء
قال اما على هذا فلا بأس قال رخص فيه ثم قال ولكن قد افراط الناس
جدا وكثروا في هذا المعنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده
رواهما الخلال في كتاب الادب فقد فصل ابو عبد الله رحمه الله في
المشاهد وهي الامكنة التي فيها اثار الانبياء والصالحين من غير
ان تكون مساجد لهم كواضع بالمدينة بين القليل الذي لا يتخذ
به عبدا والكثير الذي يتخذ عبدا كما تقدم وهذا التفصيل جمع فيه
بين الاثار وقوال الصحابة رضي الله عنهم فانه قد روي البخاري
في صحيحه عن موسى بن عقبة قال راي سالم بن عبد الله بن جبري
اما كن من الطريق ويصلي فيها ويحدث ان اباة كان يصلي فيها
وانه راي النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في تلك الامكنة قال موسى
وحدثني فاقع ان ابن عمر كان يصلي في تلك الامكنة فهذا كما رخص
فيه احمد رحمه الله واما ما كرهه قزوين سعيد بن منصور في سننه
سأ ابو عوانة بن الاعشى عن المعمر بن سويد عن عمر رضي الله عنه
قال خرجنا معه في حجة حجها فقرأنا في الفجر بالم تر كيف فعل ربك باصحا

١٥٦

يفعله م

كان م

القبيل ولثلاث قرين في الثانية فلما رجع من حجة راي
 الناس ابتدروا المسجد فقال ما هذا فقالوا مسجد صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فقال هكذا اهلك اهل
 الكتاب قبلكم اتخذوا آثارا انبياءهم بيعا من عرضت لهم
 فيه الصلاة فليصل ومن لم تعرض له الصلاة فليبعض فقد
 كره عمر رضي الله عنه اتخاذ مصلى النبي صلى الله عليه وسلم
 عبدا وبين ان اهل الكتاب انما هلكوا بمثل هذا وفي رواية
 عنه رضي الله عنه ان راي الناس يذهبون مذاهب فقال
 ابن يذهب هؤلاء فليل يا امير المؤمنين مسجد صلى فيه النبي
 صلى الله عليه وسلم فهم يصلون فيه فقال انما هلك من كان
 قبلكم بمثل هذا كانوا يتبعون آثارا انبياءهم ويتخذونها
 كنائس وبيعافن ادركت الصلاة منهم في هذه المساجد فليصل
 ومن لا فليبعض ولا يتعدها وروي محمد بن وضاح وغيره ان
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه امر بقطع الشجرة التي يبيع
 تحتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الناس كانوا يذهبون
 تحتها فخاف عمر الفتنه عليهم وقد اختلف العلماء رضي الله
 عنهم في اننيان المشاهد فقال محمد بن وضاح كان مالك غيره
 من علماء المدينة يكرهون اننيان تلك المساجد وتلك الآثار
 التي بالمدينة ما عدا قبا واحدا ودخل سفيان الثوري بيت
 المقدس وصلى فيه ولم يتبع تلك الآثار ولا الصلاة فيها فهو
 كرهها مطلقا بحديث عمر رضي الله عنه هذا ولان ذلك يشبه
 الصلاة عند المقابر اذ هو ذريعة الى اتخاذها اعيادا والى
 التشبه باهل الكتاب لان ما فعله ابن عمر لم يوافق عليه احد
 من الصحابة فلم ينقل عن الخلفاء الراشدين ولا غيرهم من المهاجرين
 والانصار انه كان يتحرى قصد الاكلنة التي نزلها النبي صلى

الله

الله عليه وسلم والصواب مع جمهور الصحابة لان متابعة
 النبي صلى الله عليه وسلم تكون بطاعة امره وتكون في فعله
 بان يفعل مثلما فعل على الوجه الذي فعله فاذا قصد
 العبادة في مكان قصد العبادة فيه متابعة له كقصد المشاعر
 والمساجد واما اذا نزل في مكان يحكم الاتفاق لكونه صادقا
 وقت النزول او غير ذلك مما يعلم انه لم يتحر ذلك المكاتب
 فاذا تحريا ذلك المكان لم تكن متبعين له فان الاعمال
 بالنيات واستحب اخرون من العلماء المتأخرين اتباعها
 وذكر طائفة من المصنفين من اصحابنا وغيرهم في المناسك
 استحباب زيارة هذه المشاهد وعدوا عنها مواضع سموها
 واما احمد فرخص منها فيما جاء به الاثر من ذلك الا اذا اتخذ
 عبدا مثل ان ينسب لذلك ويحتمل عندها في وقت معلوم
 كما يبرخص في صلاة النساء في المساجد جماعات وان كانت بيوتهم
 خير الهن الا اذا تخرجن وجمع بذلك بين الآثار واجتنب حديث
 ابن امر مكتوم ومثله ما خرجه في الصحيحين عن عتيان بن
 مالك قال كنت اصلي لقومي بني سالم فالتفت النبي صلى الله
 عليه وسلم فقلت اني اذكرت بصري وان السيول تحول بيني
 وبين مسجد قومي فلو ددت انك حيث فضليت في بيتي
 مكانا اتخذته مسجدا فقال افعل ان شاء الله فقد اعلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر معه بعد ما اشتد النهار
 فاستاذن النبي صلى الله عليه وسلم فاذن له فلم يجلس
 حتى قال ابن تحب ان اصلي من بيتك فاسرت الى المكاتب
 الذي احب ان يصلي فيه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فكبرو وصنفنا وراءه فصلى ركعتين ثم سلم وسلمنا حين
 سلم ففي هذا الحديث دلالة على ان من قصد ان يبني مسجده

حتى

في موضع صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا بأس به
ولذلك قصد الصلاة في موضع صلته لكن هذا كان أصل
قصده بناء مسجد فاحب ان يكون موضعاً يصلح له فيه
النبى صلى الله عليه وسلم ليكون النبى صلى الله عليه وسلم هو
الذي رسم المسجد بخلاف مكان صلى فيه النبى صلى الله عليه
وسلم اتفاقاً فتخذ مسجد الاله حجة الى المسجد لكن لا اجل
صلاته فيه فاما الامكنة التي كان النبى صلى الله عليه وسلم
يقصد الصلاة والدعاء عند هافقصد الصلاة فيها والدعاء
سنة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وانشأه كما
اذا تحرى الصلاة او الدعاء في وقت من الاوقات فقلنا قصد
الصلاة او الدعاء في ذلك الوقت سنة كسائر عباداته وسائر
الافعال التي فعلها على وجه التقرب ومثل هذا ما اخرجاه في
الصحيحين عن يزيد بن ابي عبيد قال كان سلمة بن الاكوع يحترى
الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصحف فقلت له يا ابا
سلم اراد تحرى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال رايت
النبى صلى الله عليه وسلم يحترى الصلاة عندها وفي رواية
لمسلم عن سلمة بن الاكوع انه كان يحترى الصلاة موضع المصحف
يسبح فيه وذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحترى ذلك
المكان وكان بين المنبر والقبلة ممر النساء وقد ظن بعض المصنفين
ان هذا مما اختلف فيه وجعله في القسم الاول سواء ليس بجيد
فانه هنا اخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحترى البقعة
فكيف لا يكون هذا المقصد مستحباً نعم الا بطان بقعة في المسجد
لا يصلي الا فيها مني عنه كما جاز به السنة والاطيان ليس هو تحري
من غير ايطان فيجب الفرق بين اتباع النبي صلى الله عليه وسلم
والاستئذان به فيما فعله وبين ابتداء بدعة لم يسنها لا اجل

تعلقها به

تعلقها

به وقد تنازع العلماء فيما اذا فعل فعلاً من المباحات
بسبب وفعلناه نحن تشبهنا به مع اعتقاد ذلك السبب
فمنهم من يستحب ذلك ومنهم من لا يستحب وعلى هذا يخرج
فعل ابن عمر رضي الله عنهما بان النبى صلى الله عليه وسلم كان
يصلي في تلك البقعة التي في طريقه انها كانت منزلة لم تحترى
الصلاة فيها المعنى من البقعة فنظير هذا ان يصلي المسافر
في منزله وهذا سنة فاما قصد الصلاة في تلك البقعة التي
صلى فيها اتفاقاً فهذا لم ينقل عن غير ابن عمر من الصحابة بل كان
ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر السابقين الاولين من
المهاجرين والانصار يذهبون من المدينة الى مكة حجاجاً وعماراً
ومعلوم ان هذا لو كان عندهم مستحباً لكانوا الذين سبق
فانهم اعلم بسنة واتبع لها من غيرهم وقد قال النبى صلى الله
عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين متبعة
تفكروا بها وعصوا عليها بالنواجز واياكم ومحدثات الامور
فان كل بدعة ضلالة وتحرى هذا ليس من سنة الخلفاء الراشدين
المهديين بل هو مما ابتدع وقول الصحابي اذا خالف طهره ليس
بكيف فكيف اذا انفرد به عن جماعة الصحابة وايضا فان تحرى
الصلاة فيها ذريعة الى اتخاذها مساجد والتشبه باهل الكتاب
كما نهينا عن التشبه بهم وذلك ذريعة الى الشرك بالله والشارع
قد حسم هذه المادة بالنهي عن الصلاة عند طلوع الشمس ووقت
غروبها وبالنهي عن اتخاذ القبور مساجد فاذا كان قد نهى
عن الصلاة المشروعة في هذا المكان وهذا الزمان سداً
للاذريعة فكيف يستحب قصد الصلاة والدعاء في مكان اتفق
قياًمهم فيه وصلاتهم فيه من غير ان يكون قصده للصلاة فيه
والدعاء فيه ولو ساء هذا الاستحب قصد جيل حرا والصلاة فيه

استقاء

اورسافزين ولم ينقل عن احد من الصحابة
تحرى الصلوة في صليات النبى صلى الله
عليه وسلم

محدثات بدعة وكل

وقصد جبل ثور والصلاة فيه وقصد الاماكن التي يقال ان
 الانبياء قاموا فيها كالمقامين الذين بطريق جبل قاسيون
 يد مشق الذين يقال انهما مقام ابراهيم وعيسى والمقام
 الذي يقال انه مغارة آدم قابيل وامثال ذلك من البقاع
 وغيرها ثم ذلك يفضي الى ما افضت اليه مفسد القبور فانه
 يقال ان هذا مقام نبي او تبرني بخبر لا يعرف قابله او ينام
 لا يعرف حقيقته ثم يترتب على ذلك اتخاذ مسجدا فيصير ثوبا
 يعبد من دون الله شرك مبني على افك والله تعالى يعز في كتابه
 بين الشرك والكذب كما يقرب بين الصدق والاخلاص ولهذا قال
 النبي صلى الله عليه وسلم عدلت شهادة الزور الا شرأ بالله ثم
 مرتين ثم قرا قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا
 قول الزور حنفاً لله غير مشركين به وقال تعالى ويوم يناديهم
 فيقول ابن شركائي الذين كنتم تزعمون ونزعنا من كل امة شهيدا
 فقلنا ها تواجها نكم فاعلموا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا
 يفترون وقال تعالى عن الخليل اذ قال لابييه وقومه ما تعبدون الا
 الهة دون الله تريدون وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى ثم اخلفناكم
 اول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم
 الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم
 تزعمون وقال تعالى تنزل الكتاب من الله العزيز الحكيم انا انزلنا
 اليك الكتاب بالحق فا عبد الله مخلصا له الدين الا الله الدين الخالص
 والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى
 ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ان الله لا يهدي من هو كاذب
 كفار وقال تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اسركوا بين
 شركاؤكم وفضلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا نعبدون فكفى
 بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هناك

التي في الحجاز والشام

تبلو

تبلو كل نفس ما اسلفت ووردوا الى الله مولهم الحق وضل عنهم
 ما كانوا يفترون وقال تعالى الا ان الله من في السموات ومن في الارض
 وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن
 وانهم الا يخبرون وقال تعالى ان الذين اتخذوا العجل سينالهم
 غضب من ربهم وذلك في الحياة الدنيا وكذلك يخزي المفسرين قال
 ابو قلابه هي لكل مبتدع من هذه الامة الى يوم القيمة وهو كما قال
 فان اهل الكذب والقربى عليهم من الذلة ما اوعدهم الله به من الشرك
 وسائر البدع مبناها على الكذب والافتراء فكل من كان اقرب الى الشرك
 كان اقرب الى الكذب والافتراء كما لرفضه الذينهم الكذب طوائف اهل
 الاهواء واعظمهم شركا ولا يوجد في اهل الاهواء الكذب منهم وابعد
 عن التوحيد منهم حتى انهم يخربون في مساجد الله التي يذكر فيها
 اسمه فيعطلونها عن الجماعات والجمعات ويعمرون المشاهد التي
 على القبور التي نهى الله ورسوله عن اتخاذها والله تعالى في كتابه
 انما امر بعمارة المساجد لا المشاهد فقال تعالى ومن اظلم ممن منع
 مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها ولم يقل مشاهد
 الله وقال تعالى قل امرني بالقسط واقموا وجوهكم عند كل
 مسجد ولم يقل عند كل مشهد وقال تعالى ما كان للمشركين ان يعمروا
 مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفر الى قوله انما يعمر مساجد
 الله من امن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة واتى الزكاة
 ولم يحس الا الله فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين ولم يقل
 مشاهد الله بل المشاهد انما يعمرها من فيه نوع من الشرك وقال
 تعالى ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا وقال تعالى في بيوت اذن
 الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والاصال
 رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة واتى
 الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار ليحجزهم الله

من يشيخه الله ويرحمه الله
 لا يعجزها الا الله

احسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب وقال تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا ولم يقل وان المشاهد لله وكذلك سائر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة لقوله في الحديث الصحيح من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة ولم يقل مشهد او قال ايضا صلاة الرجل في مسجده افضل على صلاته في بيته وسوقه بخمس وعشرين صلاة وقال في الحديث الصحيح من تطهر في بيته فاحسن الطهور ثم خرج الى المسجد لا يلهيها الا الصلاة كانت خطواته احداها ترفع درجه والاخرى تحت خطيئته فاذا جلس ينتظر الصلاة فالعبد في صلاته مادام ينتظر الصلاة والملايكة تصلي على احدكم مادام في مصلاته الذي يصلي فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه عالم يحدث وهذا مما علم بالتواتر والضرورة عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه امر بعبادة المساجد والصلاة فيها ولم يامر ببناء مشهد لاهل قبر نبي ولا غير قبر نبي ولا على مقام نبي ولم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم في بلاد الاسلام الا كحجرا ولا الشام ولا اليمن ولا العراق ولا خراسان ولا مصر ولا المغرب مسجد مبني على قبر ولا مشهد يقصد للزيارة اصلا ولم يكن احد من السلف ياتي الى قبر نبي او غير نبي لاجل الدعاء عنده ولا كان للصحابة يقصدون الدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا عند قبر غيره من الانبياء وانما كانوا يصلون ويسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه واثقوا الائمة على انه اذا دعى بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم لا يستقبل قبره وتنازعوا عند السلام عليه فقال مالك واحمد وغيرهما يستقبل قبره وهو الذي ذكره اصحاب الشافعي واظنه منصوصا عنه وقال ابو حنيفة بل يستقبل القبلة ويسلم عليه هكذا في كتب اصحابه وقال

في الحديث

وسلم عليه

مالك

مالك فيما ذكره اسمعيل بن اسحق في المبسوط والقاضي عياض وغيرهم لا اري ان يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولكن يسلم ويمضي وقال ايضا في المبسوط لا يأس لمن قدم من سفر او خرج ان يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعوه ولا يكره فقل لمراسم من اهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدون يفعلون ذلك في اليوم مرة او اكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن احد من اهل الفقه ببلدنا ولا يصلح اخر هذه الامة الا ما اصالح اولها ولم يبلغني عن اول هذه الامة وصورها انهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن جاء من سفر او اراده وقد تقدم في ذلك من الآثار عن السلف والائمة ما يوافق هذا ويؤيده من انهم كانوا يستحبون عند قبره ما هو من جنس الدعاء والتحية كالصلاة والسلام ويكرهون قصد الدعاء والوقوف عنده للدعاء ومن يرخص منهم في شئ من ذلك فانه انما يرخص فيما اذا سلم عليه ثم اراد الدعاء ان يدعو مستقبل القبلة اما مستدبر القبر او منحرفا عنه وهو ان يستقبل القبلة ويدعو ولا يدعو مستقبل القبر وهكذا المنقول عن سائر الائمة ليس في ائمة المسلمين من استحب للمراة ان يستقبل قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو عنده وهذا الذي ذكرناه عن مالك والسلف يبين حقيقة الحكاية الماثورة عنه وهي الحكاية التي ذكرها القاضي عياض عن محمد بن حميد قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالك في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله اذن قوما فقال لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت رسول النبي الاني ومعدح قوما فقال ان الذين يغصنون اصواتهم عند رسول

١٥٤

ويدعو

فيصل عليه

الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى واذم اقوالهم
فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون
الاية وان حرمت ميتا كرمه حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال
يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ثم استقبل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك
ووسيلة ابيك ادم الى يوم القيمة بل استقبله واستشفع به
فبشفعه الله قال الله تعالى ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول الاية فهذه الحكاية
على هذا الوجه اما ان تكون ضعيفة او مغيرة واما ان تفسر
بما يوافق مذهبهم اذ قد يفهم منها ما هو خلافاً لمذهبهم
بنقل الثقات من اصحابه فانه لا يختلف مذهبهم الا باستقبال
القبر عند الدعا وقد نص على انه لا يقف عند الدعا مطلقاً
وذكر طائفة من اصحابه انه يدنو من القبر ويسلم على النبي
صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبلاً القبلة ويولي ظهره
وقيل لا يولي ظهره فانفقوا في استقبال القبلة وتنازعوا
في تولية القبر ظهره وقت الدعا ويشبه والله اعلم ان يكون
مالك رحمه الله سئل عن استقبال القبر عند السلام وهو
يسمى ذلك دعاء فانه قد كان من فقهاء العراق من يرى انه
عند السلام عليه يستقبل القبلة ايضاً ومالك رحمه الله
يرى استقبال القبر في هذه الحال كما تقدم وكما قال في رواية
ابن وهب عنه اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقف
ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ويدعو ولا
يمس القبر بيده وقد تقدم قول انه يصلي عليه ويدعو
له ومعلوم ان الصلاة عليه والدعاء له توجب شفاعته
للعبد يوم القيمة ثم قال في الحديث الصحيح اذا سمعتم

المودن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على
مرة صلى الله عليه بها عشر ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها
درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارحوا
اكون ذلك العبد فمن سئل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي
يوم القيمة يقول مالك في هذه الحكاية ان كان ثابتاً عند
معناه انك اذا استقبلته وصليت عليه وسلمت عليه وسالت
الله له الوسيلة يستغفر فيك يوم القيمة وكذلك كانوا
يتوسلون بشفاعته واستشفاع العبد به في الدنيا هو
فعل ما يستغفر به يوم القيمة كسؤال الله تعالى له الوسيلة
وتحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب اذا سلم
على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر
لا الى القبلة ويدعو ويسلم يعني دعاء النبي صلى الله عليه
وسلم وصاحبيه فهذا هو الدعاء المشهور هناك كالدعاء
عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانه احق
الناس ان يصلي عليه ويسلم عليه ويدعوا له باي هو وامر
صلى الله عليه وسلم وبهذا تنفق اقوال مالك ويغرق بين الدعاء
الذي احببه والدعاء الذي كرهه وذكر انه بدعة واما الحكاية
في تلاوة مالك هذه الاية ولوانهم اذ ظلموا انفسهم الاية
فهو والله اعلم باطل فان هذا لم يذكره احد من الائمة فيما
اعلم ولم يذكر احد منهم انه استحباب ان يسأل بعد الموت لا
استغفار ولا غيره وكلامه المنصوص عنه وعن امثاله ينافي
هذا وانما يعرف مثل هذا في حكاية ذكرها طائفة من متأخري
الفقهاء عن اعرابي انه اتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتلا هذه الاية وارتد
ياخير من دفنت في القاع اعظمه فطاب من طيبهن القل والاكمل
روحي الفداء لقبر انت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ولهذا استحب طائفة من متأخري الفقهاء من اصحاب الشافعي وأحمد
مثل ذلك واحتجوا بهذه الحكاية التي لا يثبت بها حكم شرعي لاسيما
في مثل هذا الامر الذي لو كان مشروعا لكان الصحابة والتابعون
اعلم به واعمل به من غيرهم بل قضى الله حاجة مثل هذا الاعرابي ومثاله
لها اسباب قد بسطت في غير هذا الموضع وليس كل من قضيت حاجته
بسبب يقتضي ان يكون السبب مشروعا عاما مورايه فقد كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يسأل في حياته المسألة فيعطى بها لا يرد
سائلا وتكون المسألة محرمة في حق السائل حتى قال اني لا اعطي
احدهم العطية فيخرج بها يتباطها ناراقا لو ايا رسول الله قلم
تقطههم قال يا بون الا ان يسألوا يا الله لي بالخل وقد يفعل
الرجل العمل الذي يعتقد صاكا ولا يكون عالما انه مزني عنه
فيثاب على حسن قصده ويعفى عنه لعدم علمه وهذا باب واسع
وعامة العبادات المبتدعة المزني عنها قد يفعلها بعض الناس
ويحصل لهم بها نوع من الفائدة وذلك لا يدل على انها مشروعة ولو لم
تكن مفسدة لها اغلب من مضارها لما نهى عنها اسم الفاعل قد يكون
متا ولا او مخطئا مجتهدا او مقلدا فيغفر له خطاؤه ويثاب على
ما يفعل من الخير المشروع المقرون بغير المشروع كالمجتهد للخطي
وقد بسط هذا في غير هذا الموضع والمقصود هنا انه قد علم
ان مالكا من اعلم الناس بمثل هذه الامور فانه مقيم بالمدينة
يرى ما يفعل التابعون وتابعوهم ويسمع ما ينقلونه عن
الصحابة واكابر التابعين وهو نهى عن الوقوف عند القبر للدعاء
ويذكر انه لم يفعل السلف وقد اجذب الناس على عهد عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فاستسقى بالعباس في صحاح البخاري
عن اسن ان عمر رضي الله عنه استسقى بالعباس فقال اللهم
انا كنا اذا جدبنا نتوسل اليك ببينا فستقينا وانا نتوسل

مذروبا

اليك

اليك بعم نبينا فاستقنا فستقون فاستسقوا به كما كانوا
يستسقون بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وهم انهم يتوسلون
بدعائه وسقائه لهم فيدعولهم ويدعون معه كالامام
والمأمومين من غير ان يكونوا يقسمون على الله بمخلوق كما ليس
لهم ان يقسم بعضهم على بعض بمخلوق ولما مات صلى الله عليه وسلم
توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به ولهذا قال الفقهاء يستحب
الاستسقا باهل الخير والدين والافضل ان يكونوا من اهل بيت
النبي صلى الله عليه وسلم وقد استسقى معاوية بيزيد بن الاسود
البحرشي وقال اللهم تستسقى بيزيد بن الاسود يا يزيد ارفع
يديك فرفع يديه ودعا الناس حتى امطروا ولم يذهب
احد من الصحابة الى قبر نبي ولا غيره ليستسقى عنده ولا به
والعلماء استحبوا السلام على النبي صلى الله عليه وسلم للحديث
الذي في سنن ابى داود عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال ما من رجل يسلم على الاراد الله على رجلي
حتى ارد عليه السلام هذا مع ما في السنن وغيره عنه صلى الله
عليه وسلم انه قال ان الله وكل بقبري ملائكة يبلغوني عن امتي
السلام وفي سنن ابى داود وغيره عنه انه قال اكثر واعلي من
الصلاة ليلة الجمعة ويوم الجمعة فان صلاتكم معروضه علي
فقالوا يا رسول الله كيف نقرض صلاتنا عليك وقد ارميت
اي بليت فقال ان الله حرم على الارض ان تاكل لحوم الانبيا
فالصلاة عليه باي هو وامي والسلام عليه مما امر الله به
ورسوله وقد ثبت في الصحيح انه قال من صلى علي مرة
صلى الله عليه عشرا والمشروع لنا عند زيارة الانبيا والصلحاء
وساير المؤمنين هو من جنس المشروع عند جانيهم فكما
ان المقصود بالصلاة على الميت الدعاء له فالمقصود بزيارة

انام

قبره الدعاء لم كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح
والسنن والمسند انه كان يعلم اصحابه اذا زاروا القبور
ان يقول قائلهم السلام عليكم يا اهل ديار قوم مومنين
وانا ان شاء الله بكم لاحقون ويزحم الله المستقدمين
مننا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم
لا تخرمنا اجرهم ولا تقبنا بعدهم واغفر لنا ولهم فهذا دعاء
خاص كما في دعاء الكنازة الدعاء العام والخاص اللهم اغفر
لحينا وميتنا وشاهديننا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا
وانثانا ثم يخص الميت بالدعاء قال تعالى في حق المنافقين
ولا تصل على احد منهم مات ابدوا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله
ورسوله الاية فلما نهى نبيه عن الصلاة عليهم والقيام على
قبورهم لاجل كفرهم دل ذلك بطريق التعليل والمفهوم على
ان المومن يصلي عليه ويقام على قبره ولهذا في السنن ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان اذا دفن الرجل من اصحابه يقوم على
قبره ثم يقول سلوا له التثبيت فانه الان يسأل واما ان يقصد
بالزيارة سؤال الميت والاقسام به على الله تعالى واستجابة
الدعاء عند تلك البقعة فهذا لم يكن من فعل احد من سلف الامة
لا الصحابة ولا التابعين لهم باحسان وانما حدث ذلك بل قد
كره مالك وغيره من العلماء ان يقول القائل زرنا قبر النبي صلى
الله عليه وسلم وذكر عن بعضهم انه علمه بلعنه زوارات القبور
قال القاضي عياض وهذا يردده قوله كنت نهيتكم عن زيارة
القبور فزوروها وعن بعضهم ان الزاير افضل من المزور قال
وهذا مردود بما جاء من زيارة اهل الجنة لهم قال والاولى
ان يقال في ذلك اننا كراهة مالك لا إضافة الزيارة الى قبر
النبي صلى الله عليه وسلم وانما لو قال زرنا النبي صلى الله عليه وسلم

لميت
الصلوة على

بعد ذلك

لم يكره

لم يكره لقوله اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد استند غضب
الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فحمل إضافة هذا
اللفظ الى القبر والتشبيه باولئك قطعاً للذريعة وحسب الباب
قلت غلب في عرف كثير من الناس استعمال لفظة زرنا في زيارة
قبر الانبياء والصالحين استعمال لفظ زيارة القبور في الزيارة
البدعية الشركية لا في الزيارة الشرعية ولم يثبت عن النبي
صلى الله عليه وسلم حديث واحد في زيارة قبر مخصوص ولا روي
في ذلك شيئا لا اهل الصحيح ولا السنن ولا الامة المصنفون
في المسند كالامام احمد وغيره وانما روي ذلك من جمع الموضوع
وغیره واجل حديث روي في ذلك رواه الدارقطني وهو ضعيف
بالتفاق اهل العلم بل الاحاديث المروية في زيارة قبره كقوله
من زارني وزار ابي ابراهيم الخليل في عام واحد ضمنت له على
الله الجنة ومن زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي ومن حج
ولم يزرنني فقد جفائي ونحو هذه الاحاديث كلها مكذوبة
موضوعة ولكن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في زيارة القبور
مطلقا بعد ان كان قد نهى عنها كما ثبت عنه في الصحيح انه قال
كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي الصحيح عنه انه
قال استاذنت ربي ان استغفر لامي فلم ياذن لي واستاذنته
في ان ازور قبرها فاذن لي فزوروا القبور فانها تذكركم الاخره
فهذه زيارة لاجل تذكر الاخره ولهذا يجوز زيارة قبر الكافر
لاجل ذلك وكان صلى الله عليه وسلم يخرج الى البقيع فيسلم
على موتى المسلمين ويدعو لهم فهذه زيارة مختصة بالمسلمين
كما ان الصلاة على الجنائز تختص بالمومنين وقد استفاض عنه
في الصحيح انه قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم
مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لا برز قبره

على

بلغ

ولكن كره ان يتخذ مسجدا وفي الصحيح انه ذكر له كنيسة بارزوخية وحسبها ونصا وبقيها فقال اولئك اذ امان فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصورة وللك شرارا الخلق عند الله يوم القيمة وهذه في الصحيح وفي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس وهو يقول اني ابر الى الله ان يكون لي منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا خليلا لا اتخذت ابا بكر خليلا الا وان من كان قبلكم كان يتخذون قبور انبيائهم مساخدا الا فلاد تتخذوا القبور مساخدا فاني انهاكم عن ذلك وفي السنن عنه انه قال لا تتخذوا قبوري عيدا وصلوا على حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني وفي الموطاء وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا تجعل قبوري وثنا بعد استئذ غضب الله على قوم اتخذوا قبورا بنبيائهم مساخدا وفي المسند وصحيح ابى حاتم عن ابن مسعود عنه انه قال صلى الله عليه وسلم قال ان من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم احياء والذين يتخذون القبور مساخدا ومعنى هذه الاحاديث متوا تر عنه صلى الله عليه وسلم بابي هو وامي وكذلك عن اصحابه فهذا الذي نهى عنه من اتخاذ القبور مساخدا مفارق لما امر به وسرع من السلام على الموتي والدعاء لهم بالزيارة المشروعة من جنس الصلاة على الخنازة والزيارة المستدعة من جنس الاول فان نهيه عن اتخاذ القبور مساخدا يتضمن النهي عن بناء المساخدا عليها وعن قصد الصلاة عندها وكلاهما مني عنه باتفاق العلماء فانهم قد نهوا عن بناء المساخدا على القبور بل صرحوا بتحريم ذلك كما دل عليه النص واتفقوا ايضا على

من امني

انه لا يشرع قط الصلاة والدعاء عند القبور ولم يقل احد من ائمة المسلمين ان الصلاة عندها والدعاء عندها افضل منه في المساخدا الخالية عن القبور بل اتفق علماء المسلمين على ان الصلاة والدعاء في المساخدا التي لم تبين على القبور افضل من الصلاة والدعاء في المساخدا التي بنيت على القبور بل الصلاة والدعاء في هذه منهي عنه فكمروه باتفاقهم وقد صرح كثير منهم بتحريم ذلك بل وبابطال الصلاة فيها وان كان في هذا نزاع والمقصود هنا ان هذا ليس بواجب ولا مستحب باتفاقهم بل هو مكروه باتفاقهم والفقهاء قد ذكروا في تغليل كراهة الصلاة في المقبرة علتين احدها نجاسة التراب باخلاقه بصد يد الموتي وهذه علتان من يفرق بين القديمة والحديثة وهذه العللة في صحها نزاع لاختلاف العلماء في نجاسة تراب القبور وهي من مسائل الاسحالة وهو مذهب ابى حنيفة واهل الظاهر واحدا القولين في مذهب مالك واحمد وقد ثبت في الصحيح ان مسجدا النبي صلى الله عليه وسلم كان حائطه لبني النجار وكان قبور من قبور المشركين داخل وخرب فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالتخيل فقطعت وبالحرب فسويت وفي القبور فنبشت وجعل التخل في وصف القليلة فلو كان تراب قبور المشركين نجسا لامر بنقل ذلك التراب فانه لا بد ان يختلط ذلك التراب بغيره والعللة الثانية بما في ذلك من مشابهة الكفار بالصلاة عند القبور لما يفيض اليه ذلك من الشرك وهذه العللة صحيحة باتفاقهم والمقلدون بالاولى كالسافعي وغيره علموا بهذه ايضا وكرهوا ذلك لما فيه من الفتنة وكذلك الائمة من اصحاب احمد ومالك كما يكره الاثر صاحب احمد وغيره وعلموا بهذه الثانية ايضا وان

١٦٢

واكثر علماء المسلمين يقولون ان النجاسة تظهر بالاستحالة م

نسخة
صف

كان منهم من قد تعلل بالاولى وقد قال تعالى وقالوا لا تذرن
 الهتكُم ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يعقوث ويعوق ونسرا
 وقد ذكر ابن عباس وغيره من السلف ان هذه اسماء قوم
 صالحين كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم
 وصوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدوهم وقد ذكر
 هذا البخاري في صحيحه واهل التفسير كابن جرير وغيره واصحاب
 فضض الانبياء كونه شيعه وغيره وبين صحة هذه الملة
 انه لعن من يتخذ قبور الانبياء مساجد ومعلوم ان قبور
 الانبياء لا تنبش ولا يكون ترابها نجسا وقال عن نفسه
 اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال لا تتخذوا قبري عبدا
 فعلم ان نهيه عن ذلك من جنس نهيه عن الصلاة عند طلوع
 الشمس وعند غروبها لان الكفار يسجدون للشمس حينئذ
 فسد الذريعة وحسم المادة بان لا يصلى في هذه الساعة وان
 كان المصلى لا يصلى الا لله لئلا يفضى ذلك الى دعاها والصلاة
لها وكلا الامرين قد وقع فان من الناس من يسجد للشمس
 وغيرها من الكواكب ويدعولها بانواع الادعية والتسبيحات
 فيلبس لها من اللباس والخنواتم ما يظن مناسبتها لها ويتجرى
 الاوقات والامكنة والابحرة المناسبات لها في زعمه وهذا من
 اعظم اسباب الشرك الذي ضل به كثير من الاولين والآخرين
 حتى شاء ذلك في كثير ممن ينسب الى الاسلام وخصف فيه
 بعض المشهورين كتابا سماه السرا مكنوم في السحر ومخاطبة النجوم
 على مذهب المشركين من الهند والصابئين والمشركين من
 العرب وغيرهم مثل طمطم الهندي وملكوتشا البابلي وابن
 وحشة وابي معشر البلخي وثابت بن قرة وامثالهم ممن دخل
 في هذا الشرك وامن بالجنت والطاغوت وهم ينسبون الى اهل

صلواته عليه وسلم

تعالى ولا يدعو الا الله وكذلك فها عن اتخاذ القبور
 يدعوا الله ص

الكتاب كما قال تعالى الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب
 يؤمنون بالجبت والطاغوت وهم ينسبون الى الكتاب ويقولون
 للذين كفروا هولاء اهدي من الذين امنوا سبيلا اولئك الذين
لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تحوله نصيرا وقال غير واحد
 من السلف الجبت السحر والطاغوت الاوثان وبعضهم قال
 الشيطان وكلاهما حق وهولاء يجمعون بين الجبت الذي
 هو السحر والشرك الذي هو الطاغوت كما يجمعون بين السحر
 ودعوة الكواكب وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام
 بل وبين جميع الشرسل انه شرك محرم بل هذا من اعظم انواع
 الشرك الذي بعثت به الرسل بالبري عنه ومخاطبة ابراهيم الخليل
 صلى الله عليه وسلم لقومه كانت في نحو هذا الشرك وكذلك
 قال تعالى وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض ليكون
 من الموقنين فلما جن عليه الليل رآى كوكبا قال هذا ربي فلما افل
 قال لا احب الا فلين فلما رآى القمر يازغا قال هذا ربي فلما افل قال
 لنن لم يهديني ربي لاكون من القوم الضالين فلما رآى الشمس
 بازغة قال هذا ربي هذا اكبر فلما افلت قال يا قوم اني بريء مما
 تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خفيضا
 وما انا من المشركين وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد
 هدى ان ولا اخاف ما تشركون به الا ان يشاء ربي شيئا وسع
 ربي كل شيء علما افلاد تتذكرون وكيف اخاف ما اشركتم ولا
 تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي
 الفرقين احق بالامن ان كنتم تعلمون الذين امنوا ولم يلبسوا
 ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا بيناهما
ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليه
 فان ابراهيم عليه السلام سلك هذه السبيل لان قومه كانوا

يتخذون الكواكب اربابا يدعونها ويسألونها ولم يكونوا هم
 ولا احد من العقلاء يعتقدون ان كوكبا من الكواكب خلق
 السموات والارض وانما كانوا يدعونها من دون الله على
 مذهب هؤلاء المشركين ولهذا قال الخليل عليه السلام افرأيتم
 ما كنتم تعبدون انتم واباؤكم الا قدمون فانهم عدوا لي الا
 رب العالمين وقال الخليل اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني
 فانه سيهدين والخليل صلوات الله وسلامه عليه انكر شركهم
 بالكواكب العلوية وشركهم بالالوان التي هي ثماثيل وطلاسم
 لتلك وهي امثال لمن مات من الانبياء والصالحين وغيرهم وكسر
 الاصنام كما قال تعالى عنه فجهلهم جدا اذا الاكبر الهم لعلمهم اليه
 يرجعون والمقصود هنا ان الشرك واقع كثيرا وكذلك الشرك
 باهل القبور مثل دعائهم والتضرع اليهم والرغبة اليهم ونحو ذلك
 فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة التي تتضمن
 الدعاء لله وحده خالصا عند القبور لئلا يفضي ذلك الى نوع من
 الشرك بربرهم فكيف اذا وجد ما هو نوع الشرك من الرغبة
 اليهم سواء طلب منهم قضاء الحاجات وتغريج الكربات او طلب
 منهم ان يطلبوا ذلك من الله بل لو اقسام على الله ببعض خلقه
 من الانبياء والملائكة وغيرهم لنهي عن ذلك ولو لم يكن عند قبر
 كما لا يقسم بمخلوق مطلقا وهذا القسم منهي عنه غير معتقد
 باتفاق الامة وهل هو مني تحريم او تنزيه على قولين اصحهما
 انه مني تحريم ولم يتنازع العلماء الا في الحلف بالنبي صلى الله عليه
 وسلم خاصة فان فيه قولين في مذهب احمد وبعض الصحابة
 طرأ الخلاف في الحلف بسائر الانبياء لكن القول الذي عليه
 جمهور الامة تمامه وانما يقع في حبيبة وغيرهم انه لا يعتقد
 اليمين بمخلوق البتة ولا يقسم بمخلوق البتة وهذا هو

كان عقلا

الصواب

الصواب والاقسام على الله بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 مبني على هذا الاصل ففيه هذا النزاع وقد نقل عن احمد في
 التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في منسك المروزي ما يناسب
 قوله بان عقدا اليمين به لكن الصحيح انه لا ينعقد اليمين به
 فكذلك هذا وما غيره فما علمت بين الامة فيه نزاعا بل قد صرح
 العلماء بالنهي عن ذلك واتفقوا على ان الله يستل ويقسم عليه
 باسمائه وصفاته كما يقسم على غيره بذلك كالادعية المعروفة
 في السنن اللهم اني استنلك بان لك الحمد انت الله المنان بديع
 السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام وفي الحديث الاخر اللهم
 اني استنلك بانك انت الله الواحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفوا احد وفي الحديث الاخر استنلك بكل اسم هو
 لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من
 خلقك او استاثرت به في علم الغيب عندك فهذه الادعية
 ونحوها مشروعة باتفاق العلماء واما اذا قال استنلك بمعاقد
 العزم من عرشك فهذا فيه نزاع وخص فيه غير واحد مجي الاثر به
 ونقل عن ابي حنيفة كراهته قال ابو الحسين القدوري في شرح
 الكرخي قال بشر بن الوليد سمعت ابا يوسف قال قال ابو حنيفة
 لا ينبغي لاحد يدعو الله الابه واكره ان يقول بمعقد العزم من
 عرشك او بحق خلقك قال ابو يوسف بمعقد العزم من عرشه
 هو الله فلا اكره هذا واكره بحق فلان او بحق انبيائه ورسله
 وبحق البيت والمسعر كرام بهذا الحق يكره قالوا جميعا فالمسئلة
 بخلفه لا تجوز لانه لاحق للخلق على الخالق فلا يجوز ان يسأل
 بما ليس بمستحق ولكن معقد العزم من عرشك هل هو السؤال
 بمخلوق او بالخالق فيه نزاع بينهم فكذلك تنازعوا فيه و**ابو**
يوسف بلغه الاثر فيه استنلك بمعاقد العزم من عرشك ومنتهى

وهو قول ابو حنيفة

الرحمة من كتابك وباسمك الاعظم وجدك الاعلى وكلما نك التامة
فجوزة كذلك وقد نازع في هذا بعض الناس وقالوا حديث
ابي سعيد رضي الله عنه الذي رواه ابن ماجة رحمه الله عن
النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء الذي يقول الخارج الى
الصلاة اللهم اني اسئلك بحق السائلين عليك وبحق ممشائي
هذا فاني لم اخرج اشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت
التقاء سخطك وابتغاء مرضاتك اسئلك ان تنقذني من النار
وان تغفر لي وقد قال تعالى فانلقوا الله الذي تشالون به
والارحام على قراء حمزة وغيره ممن خفض الارحام وقالوا
تفسيرها اي تشالون به وبالأرحام كما يقال سالتك بآله
وبالرحم ومن زعم من النجاة انه لا يجوز العطف على الضمير المحرور
الا باعادة الجار فانما قال لما رأى غالب الكلام باعادة الجار والا
فقد سمع في الكلام العربي نثره ونظمه العطف بدون ذلك كما
حكى سيبويه ما فيها غيره وفرسه ولا ضرورة هنا كما يدعى مثل
ذلك في الشعر اوله قد ثبت في الصحيح ان عمر رضي الله عنه قال
اللهم انا كذا اذا احدينا نتوسل اليك بنبينا فتسقنا وانا
نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون وفي النسائي الترمذي
وعنه حديث الاغمي الذي صححه الترمذي انه جاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم فسأله ان يدعو الله ان يرد بصره عليه فامر ان يتوضأ
فيصلي ركعتين ويقول اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك
محمد نبي الرحمة يا محمد يا نبي الله اني اتوجه بك الى ربك في
حاجتي لتقضيها اللهم فشفعه في دعاء الله فزد عليه بصره
والحواب عن هذا ان يقال اولاً لا ريب ان الله جعل على نفسه
حقاً لعباده المؤمنين كما قال تعالى وكان حقاً علينا نظر المؤمنين
وكما قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وفي الصحيحين

انه لما قال لمعاذ بن جبل وهو رديف يا معاذ بن جبل ان تدري
ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله اعلم قال حق عليهم
ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ان تدري ما حق العباد على الله اذا
فعلوا ذلك قلت الله ورسوله اعلم قال حقهم عليه ان لا يعبدوا
فهذا حق وجب بكلماته التامة ووعد الصادق وقد اتفق
العلماء على وجوب ما يجب بوعد الصادق وتنازعوا هل يجب
بنفسه على نفسه على قولين ومن جوز ذلك اخرج بقوله كتب
ربكم على نفسه الرحمة ويقول في الحديث الصحيح اني حرمت الظلم
على نفسي وجعلته بينكم محرماً والكلام هذا مبسوط في موضع
آخر واما الايجاب عليه والتحريم بالقياس على خلقه فهذا قول
القدرية وهو قول مبتدع يخالف الصحيح المنقول والصارح
المعقول واهل السنة متفقون على انه خالق كل شيء ومليكه
وانه هاشيا كان وما لم يشأ لم يكن وان العباد لا يوجبون عليه
شيئا ولهذا كان من قال من اهل السنة بالوجوب قال انه كتب
على نفسه وحرر على نفسه لان العبد نفسه يستحق على الله شيئا
كما يكون المخلوق على المخلوق فان الله هو المنعم على العباد
بكل خير فهو الخلاق لهم وهو المرسل اليهم وهو الميسر لهم
الايمان والعمل الصالح ومن توهم من القدرية المعتزلة ونحوهم
انهم يستحقون عليه من جنس ما يستحقه الاجير على من استأجره
فهو جاهل في ذلك واذا كان كذلك لم تكن الوسيلة الايمان به
وغيره من فضله والحق الذي لعباده هو من فضله واحسانه ليس
من باب المعاوضة ولا من باب ما اوجبه غيره عليه فانه تعالى
عن ذلك واذا سئل بما جعله سبباً للمطلوب من الاعمال الصالحة
التي وعد اصحابها بكرامته وانه يجعل لهم محراباً ويرزقهم من حيث
لا يحتسبوا فيستجيب دعاءهم ومن ادعية عباده الصالحين

سبحانه وتعالى

توربه

ط
الرحمة

الرسول

اليه

واحسانه

وسفاعة ذوي الوجاهة عنده فهذا سؤال وتسبب بما جعله
 هو سببا وأما إذا سئل بشئ ليس هو سببا للمطلوب فما
 أن يكون اقتساما عليه به فلا يقسم على الله بخلافه وأما أن يكون
 سؤالا بما لا يقتضي المطلوب فيكون عديم الفائدة فالأنبياء
 والمؤمنون لهم حق على الله بوعده الصادق لهم وكلمات التامة
 ورحمته لهم أن يتعمهم ولا يعذبهم وهم وجها عنده يقبل
 سفاعتهم ودعاءهم ما لا يفنله من دعاء غيرهم فاذا قال الداعي
 اسئلك بحق فلان وفلان لم يدع له وهو لم يسأله بالتأع
 لذلك الشخص ومحبة وطاعته بل بنفس ذاته وما جعله له
 ربه من الكرامة لم يكن قد سأل بسبب موجب المطلوب وحسنه
 فيقال أما التوسل والتوجه إلى الله ورسوله بالأعمال الصالحة
 التي أمر بها كدعاء الثلاثة الذين أجازوا إلى الغار بأعمالهم الصالحة
 ودعاء الأنبياء والصالحين وسفاعتهم فهذا مما لا نزاع فيه
 بل هو من الوسائل التي أمر الله بها في قوله تعالى يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة أولئك الذين يدعون
 يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون
 عذابه فان ابتغاء الوسيلة إليه هو طلب ما يتوصل به أي يتوصل
 ويتقرب به إليه تعالى وسواء كان على وجه العبادة والطاعة
 وامتنان لا مرأى وكان على وجه السؤال والاستغاثة به ورغبة
 إليه في جلب المنافع ورفع المضار ولفظ الدعاء في القراءة يتناول
 هذا وهذا الدعا بمعنى العبادة والدعاء بمعنى المسألة وإن كان
 كل منهما يستلزم الآخر لكن العبد قد ينزل به النازلة له فيكون
 مقصوده طلب حاجته وتقرئ بجزالة فيسعى في ذلك بالسؤال
 والتضرع وإن كان ذلك من العبادة والطاعة ثم يكون في أول
 الأمر مقصوده حصول ذلك المطلوب من الرزق والنصر والعافية

مطلقا

مطلقا ثم الدعاء والتضرع يفتح له من ابواب الايمان ومعرفة
 ومحبة والتسليم بذكره ودعائه ما يكون هو أحب إليه وأعظم قدرا
 عنده من تلك الحاجة التي أهمته وهذا من من رحمة الله لعباده
 يسوقهم بالحاجات الدنيوية إلى المقاصد الغاية الدينية وقد
 يفعل العبد ما أمر به ابتداء لاجل العبادة لله والطاعة ولما عنده
 من محبة والالتفات إليه وخشيته وامتنان له ان كان ذلك يتضمن
 حصول الرزق والنصر والعافية وقد قال تعالى وقال ربكم ادعوني
 استجب أو قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أهل السنن
 ابوداود وغيره الدعاء هو العبادة ثم قرأ قوله وقال ربكم ادعوني
 استجب لكم وقد فسر هذا الحديث مع القرآن بكلا النوعين قيل
 ادعوني أي اعبدوني واطيعوا لي أمري استجب دعاءكم وقيل سلوني
 اعطاكم وكلا الأمرين حق وفي الصحيحين في قول النبي صلى الله
 عليه وسلم في حديث النزول ينزل ربنا إلى السماء الدنيا كل ليلة لمستمين
 حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فأستجب له من
 يستلني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له حتى يطلع الفجر فذكر
 أولا حاجات الدعاء ثم ذكر أعطاء السائل المغفرة للمستغفر فهذا
 جلب المنفعة وهذا دفع المضرة وكلاهما مقصود الداعي المحاب
 وقال تعالى وإذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة
 الداعي إذا دعان فليست تجيبوا لي وليوفوا بوعي لعلهم يرشدون
 وقد روي أن بعض أصحابه قال يا رسول الله ربنا قريب فمتناجيه
 أم بعيد فتناديه فانزل الله هذه الآية فإخبر أنه قريب بحسب
 دعوة الداعي إذا دعاه ثم أمرهم بالاستجابة له والايمان به كما قال
 بعضهم فليست تجيبوا لي إذا دعوتهم وليوفوا بوعي لعلهم يرشدون
 قالوا وبهذين السببين تحصل الإجابة الدعوة بكمال الطاعة
 لا الوهيته وبصحة الايمان بربوبيته فمن استجاب لربه بامتنان

بالله عز وجل

له

امره ونهيهِ حصل مقصوده من الدعاء واجيب دعاؤه كما قال تعالى
 ويستجيب الذين امنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله
 اي يستجاب لهم يقال استجابة واستجاب له فمن دعاه هو قنا انه
 يجيب دعوة الداعي اذا دعاه اجابه وقد يكون مشركا وفاسقا
 فانه تعالى هو القائل واذا امر الانسان الضمير دعاء الجنبه او قنا دعا
 او قنا فلما كشفنا عنه ضره متركنا لم يدعنا الى ضره منه كذلك
 وهو القائل واذا امسك الضمير في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما
 نجحتم الى البراء عرضتم وكان الانسان كفورا وهو القائل قل ارايتكم
 ان اتاكم عذاب الله او اتاكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صافين
 بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتفسون ما تشركون
 لكن هؤلاء الذين يستجيب لهم لا قرارهم برؤسيتهم وان يجيب دعاء
 المضطر اذا لم يكونوا مخلصين له الدين في عبادته ولا مطيعين له
 ولرسوله كان ما يعطيهم بدعائهم ومتاعا في الحسوة الدنيا وما لهم في
 الآخرة من خلاق قال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها
 ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم ليجعلها مذموما مدحورا ومن
 اراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مومن قال ولئلا كان سعيهم مشكورا
 كلا عند هؤلاء وهو لا من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا
 وقد دعا الخليل عليه الصلاة والسلام بالرزق لاهل الايمان فقال
 وارزق اهلهم من الثمرات من امن منهم بالله واليوم الآخر قال الله
 تعالى ومن كفر فامتعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير
 فليس كل من امتعه الله برزق ونصر واما اجابة الدعاء بدون ذلك
 يكون ممن يحبه الله ويواليه بل هو تعالى يرزق المومن والكافر
 والبر والفاجر وقد يجيب دعاءهم ويعطيهم سنوالمهم في الدنيا وما لهم
 في الآخرة من خلاق وقد ذكرنا ان بعض الكفار البضاري حاصروا
 مدينة المسلمين فنفد ما هم العذب فطلبوا من المسلمين يرووهم

بما عذب ويرجعوا عنهم فاستور ولاية امر المسلمين وقالوا
 بل ندعهم حتى يضعفهم العطش فناخذهم فقام اولئك فاستسقوا
 ودعوا الله فسقاهم فاضطرب بعض العامة فقال الملك لبعض
 العارفين ادرك الناس فامر بنصب منبر له وقال اللهم انا فلان
 هؤلاء الذين تكفلك بارزاقهم كما قلت في كتابك وما من دابة في
 الارض الا على الله رزقها وقد دعوك مضطرين وانت تحجب المضطر
 اذا دعاك فاسقيتهم لما تكفلك به من رزقهم ولما دعوك مضطرين
 لا انك تخبهم ولا تخب دينهم والآن تريد ان تربنا بهم اية تثبت
 بها الايمان في قلوب عبادك المومنين فارسل الله عليهم ريحا
 اهلكتهم او نحو هذا ومن هذا الباب من قد يدعوا اعتدى فيه
 اما بطلب ما لا يصلح او بالدعاء الى ما فيه مضرة لله بشرك او
 غيره فاذا حصل بعض غرضه ظن ان ذلك دليل على ان عمله صالح
 بمنزلة من له مال وامد بالمال والبنين يظن ان ذلك مسارعة
 له في الخيرات قال تعالى ايجسبون انما تمدهم به من مال وبنين
 تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا
 ما ذكروا به ففتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا
 اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون وقال تعالى ولا يجسبون
 الذين كفروا انما نحملهم خيرا لا نفهم انما نحملهم ليزدادوا
 اثما ولهم عذاب مهين والاملاء اطالة العمر وما في ضمته من
 رزق ونصر وقال تعالى فذرني ومن يكذب بهذا الحديث
 سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واعلم ان كيدي متين
 وهذا باب واسع مبسوط في غير هذا الموضع قال تعالى
 ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين والمقصود
 هنا ان دعاء الله قد يكون دعاء عبادة لله يتأب العبد عليه
 في الآخرة مع ما يحصل له في الدنيا وقد يكون دعاء عبادة لله

دعاء

بما عذب

مسئلة تقضى به حاجته ثم قد يثاب عليه اذا كان مما يحبه الله
وقد لا يحصل له الا تلك الحاجة وقد يكون سببا لضربه دينه
فيعاقب على ما ضيعه من حقوق وبعده من حد ودف الوسيلة
التي امر الله بابتغائها نعم الوسيلة في عبادته وفي مسئلته
فالتوسل اليه بالاعمال الصالحة التي امر بها وبعدها الا انبيا
والصالحين وشفاعتهم ليس هو من باب الاقسام بمخلوقاته
ومن هذا الباب استشفاع الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم
يوم القيمة فانهم يطلبون منه ان يشفع لهم الى الله كما كانوا
في الدنيا يطلبون منه ان يدعو لهم في الاستسقاء وغيره وقول
عمر رضي الله عنه اننا اذا اتوسلنا اليك نبينا فتسقينا
وانا نتوسل اليك بعم نبينا معناه نتوسل اليك بدعائه
وشفاعته وسواله ونحن نتوسل اليك بدعائه وعمله وسواله
وشفاعته ليس المراد به اننا نقسم عليك به او بما يجزي هذا
المجزي مما يفعل به بعد موته وفي مغيبه كما يقول بعض الناس
استئذ بك مجاه فلان عندك ويقولون نتوسل الى الله بانبيائه ووليائه
ويروون حديثا موضوعا اذا سألتم الله فاستئذوه مجاهي
فان مجاهي عند الله عريض فانه لو كان هذا هو التوسل الذي
كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر رضي الله عنه لفعلوا ذلك بعد
موته ولم يعدوا عنه الى عباس مع علمهم ان السؤال به واقسام
به اعظم من العباس يعلم ذلك ان التوسل الذي ذكره هو مما
يفعل بالاحياء دون الاموات وهو التوسل بدعائهم وشفاعتهم
فان الحي يطلب منه ذلك واليوت لا يطلب منه شيء لادعائه ولا
غيره وكذلك حديث الاعشى فانه طلب من النبي صلى الله عليه
وسلم انه يدعو له ليرد الله عليه بصره فعلم النبي صلى الله
عليه وسلم امره فيه ان يسأل الله قبول شفاعة نبيه فيه فهذا

الله

عليه

اجدنا

دعاء

بدل

بدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم شفع فيه وامره ان
يسأل الله قبول شفاعة وان قوله استئذ بك والتوجه اليك
اي بدعاء نبيك فلفظ التوسل والتوجه في الحديثين بمعنى
واحد ثم قال يا محمد يا رسول الله اني اتوجه بك الى ربي
في حاجتي لتقضيها اللهم فشفعه في فطلب من الله ان
يشفع فيه نبيه وقوله يا محمد يا بني الله هذا وامثاله
نداء يطلب به استحضار المنادي في القلب فتخاطب اليهود
بالقلب كما يقول المصلي السلام عليك ايها النبي ورحمة
الله وبركاته والانسان يفعل مثل هذا كثيرا يخاطب من
يتصوره في نفسه وان لم يكن في الخارج فمن يسمع الخطاب
لفظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال فيه اجمال اشتراك
غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة بمراد به التسبب
اما بحجة السائل وانما عمله واما بدعاء الوسيلة وشفاعته
وبراد به الاقسام به والتوسل بذاته المجردة الاقسام به على الله
فهذا الثاني هو الذي كرهوه ونهوا عنه وكذلك لفظ السؤال
قد يراد به المعنى الاول وهو التسبب به لكونه سببا في حصول
المطلوب وقد يراد به الاقسام ومن الاول حديث الثالثة الذي
اووا الى غار وهو حديث مشهور في الصحيحين وغيرهما فان الصحابة
انطبقت عليهم فقالوا ليدعوك رجل منكم بافضل علمه فقال احدهم
اللهم اني كان لي ابنة عم فاحببها كاشد ما يحب الرجال النساء وانها
طلبت مني مائة دينار فلما ابتيتها بها قالت يا عبيد الله اتق الله ولا
تغض الخاتم الابحقة فتركت الذهب وانصرفت فان كنت انما
فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عني فانفجرت لهم فرجة
راوا منها السماء وقال الاخر اللهم كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت
لا اغبق قبلهما اهلا ولا مالا فاني في طلب الشجر يوم افلم ارج عليهما

نبيك محمد بنى الرحمة ان بدعائه وشفاعته
كما قال عمر كنا نتوسل اليك بنينا

تكونه داعيا وشافعا مثالا او يكون الداعي
مجتاه مطيعا لامره معتقدا به فيكون التسبب

فلا يكون التوسل الا بغيره
ولا شيء من السائل بل بانه

حتى ناما فحلت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت ان اغيق
قبلهما اهلا او مالا فلبثت والقدح على يدي انتظرت استيقاظهما
حتى برق الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت
ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فافرجت
الصخرة غير انهم لا يستطيعون الخروج منها وقال الثالث
اللهم استأجرت اجرا فاعطيتهم اجرهم غير رجل واحد ترك الذي
له وذهب فثمرت اجره حتى كثر منه الاموال فجاءني بعد
حين فقال يا عبد الله ادا لي اجري فقلت له كل ما ترى ممن
اجرك من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال يا عبد الله لا
تستهزئ بي انا لا استهزئ بك فاخذه كله فاستاقه فلم
يترك منه شيئا اللهم فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت فخرجوا يمشون فهو لا دعوا
الله بصالح الاعمال لان الاعمال الصالحة هي اعظم ما يتوسل
به العبد الى الله ويتوجه به اليه ويسال به لانه وعد ان يستجيب
للذين امنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وقال ربكم
ادعوني استجب لكم وهو لا دعوه بعبادته وفعل ما امر
به من العمل الصالح وسواله والتضرع اليه ومن هذا ما ذكر
عن الفضيل بن عياض انه اصابه عسر البول فقال ليحيى لك
الاما فرجت عني ففرج عني وكذلك دعاء المرأة المهاجرة
التي احيا الله ابنها لما قالت اللهم اني امنت بك وبرسولك
وهاجرت في سبيلك وسالت الله ان يحيي ولدها وامثال ذلك
وهذا كما قال المومنون ربنا اننا سمعنا منا ديانا دي للامان
ان امنوا بر ربكم فامنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا
وتوفنا مع الابرار ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا
يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد فسوال الله والتوسل اليه

ان

نقلت ص

بامثال

بامثال امره واجتناب نهيه وفعل ما يحبه والعبودية
والطاعة هو من جنس فعل ذلك رجاء لرحمة الله وخوفا
من عذابه وسوال الله باسمائه وصفاته كقولك اسئلك
بان لك الحمد انت الله المنان بديع السموات والارض وبانك
انت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
احد ونحو ذلك يكون من باب التشبب فان كونه المسمى المنان
يعتضي منه على عبادته واحسانه الذي يحمد عليه ولكونه
الاحد الصمد يعتضي توحده في صمدية فيكون هو السيد
المقصود الذي يصمد الناس اليه في حوائجهم المستغنى عما
سواه وكل ما سواه معتقر اليه لا غنى لهم عنه وهذا تشبب
لغرض المطلوب وقد يتضمن معنى ذلك الاقسام عليه
باسمائه وصفاته واما قوله في حديث ابي سعيد اسئلك بحق
السائلين عليك وبحق ممشايه هذا فهذا الحديث رواه عطية
العوفي وفيه ضعف لكن يتقدير بثبوت هو من هذا الباب
فان حق السائلين عليه ان يحييهم وحق المطيعين له
ان يثيبهم فالسوال له والطاعة سبب لحصول اجابته
واثابته فهو من المتوسل به والتوجه به والتسبب به ولو
قد رآه فتم لك ان قسما بما هو من صفاته لان اجابته واثابته
من افعاله وافعاله فصار هذا القول في الحديث الصحيح اعوذ
برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك
منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك والاستعاذة
لا تصح بمخلوق كصلى عليه الامام احمد وغيره من الائمة وذلك
ما استدلوا به على ان كلام الله ليس بمخلوق ولانه قد ثبت في الصحيح
وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اعوذ بكلمات الله
التامات من شر ما خلق قالوا والاستعاذة لا تكون بمخلوق

١٧

سبحانه ص

كلام

فأورد بعض الناس لفظ المعاينة فقال جمهور أهل السنة
 المعاينة من الأفعال وجمهور المسلمين من أهل السنة وغيرهم
 يقولون إن أفعال الله قائمة به وإن الخلق ليس هو المخلوق هذا
 قول جمهور أصحاب أحمد والشافعي ومالك وهو قول أصحاب
 أبي حنيفة وقول عامة أهل الحديث والصوفية وطوائف من
 أهل الكلام والفلسفة وبهذا يحصل الجواب عما أوردته المعتزلة
 ونحوهم من الجهمية نقضا فإن أهل الأثر من أهل الحديث
 وعامة المتكلمة الصفائية من الكلامية والاستشعرية والكرامية
 وغيرهم استدلو على أن كلام الله غير مخلوق فإن الصفة إذا
 قامت لمحل عاين حكمها على ذلك المحل لا على غيره والتصف بها ذلك
 المحل لا غيره فإذا خلق الله لمحل قدرة أو علما أو حركة أو نحو ذلك
 كان هو العالم به القادر به المتحرك به ولم يجز أن يقال إن الرب المتحرك
 بتلك الحركة ولا هو العالم القادر بالعلم والقدرة المخلوقين بل
 بما قام به من العلم والقدرة قالوا أفلو كان قد خلق كلاما في غيره
 كالشجرة التي نادى فيها موسى لكأن الشجرة هي المتصفة بذلك
 الكلام فتكون الشجرة هي المقابلة لموسى أنى أنا الله ولكأن
 ما خلقه الله من انطاق الجلود والأبدى وتسبيح الحصى وغير
 ذلك كلاما له كالقرآن والتوراة والإنجيل بل كان كل كلام في الوجود
 كلاما لأنه خالق كل شيء وهذا قد التزمه مثل صاحب المصنوع فقال
 من هؤلاء الجهمية الحلولية والاتحادية فأوردت المعتزلة صفات
 الأفعال كالعدل والاحسان فانه يقال انه عادل محسن بعدل في خلقه
 في غيره واحسان خلقه في غيره فأشكل ذلك على من يقول ليس
 لله فعل قائم به بل فعله هو المفعول المنفصل عنه وليس خلقه إلا
 مخلوقا وأما من طرق القاعدة وقال أيضا إن الأفعال قائمة به ولكن
 المفعولات المخلوقة هي المنفصلة عنه وفرق بين الخلق والمخلوق

في بيان الخلق

فاطر دليله واستقام والمقصود هنا أن استعانة النبي
 صلى الله عليه وسلم بعفوه ومعاينة من عقوبته مع أنه لا
 يستعان بمخلوق كسؤال الله بأجابته وإثابته وإن كان لا يسأل
 بمخلوق ومن قال من العلماء الأسيال الإله لا ينشأ في السؤال بصفات
 كما أن الحلف لا يشرع إلا بالله كما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال من كان حالفا بالله أوليحت وفي الترمذي
 من حلف بغير الله فقد أشرك قال الترمذي حديث حسن ومع
 هذا فالحلف بعزة الله ولعمري والله ونحو ذلك مما ثبت عن النبي
 صلى الله عليه وسلم الحلف به لم يدخل في الحلف بغير الله لأن لفظ
 الغير قد يراد به الميادين المنفصل ولهذا لم يطلق السلف وسائر
 الأئمة على القرآن وسائر صفات الله أنها غيره ولم يطلقوا عليها
 أنها ليست غيره لأن لفظ الغير فيه إجمال فديراد به الميادين المنفصل
 فلا يكون صفة الموصوف أو يعرضه داخل في لفظ الغير وقد يراد به
 بما يمكن تصوره دون تصور ما هو غيره فيكون غير هذا الاصطلاح
 ولهذا تنازع أهل النظر في معنى الغير والنزاع في ذلك لفظي
 ولكن بسبب ذلك حصلت في مسائل الصفات من الشبهات
 ما لا ينحل إلا بمعرفة ما وقع في الألفاظ من الاشتراك والابهامات
 كما قد بسط في غير هذا الموضع ولهذا يفرق بين قول القائل صفتا
 غير الذات وبين قوله صفات غير الله فإن الثاني باطل لأن معنى اسم
 الله يدخل فيه صفاته بخلاف معنى الذات فإنه لا يدخل فيه الصفات
 ولهذا لا يقال صفة الله زائدة عليه وإن قيل الصفات زائدة على
 الذات لأن المراد أنها زائدة على ما أثبتته المثبتون من الذات المجردة
 والله تعالى هو الذات الموصوفة بصفات اللازمة فليس اسم الله
 متناولا للذات مجردة عن الصفة أصلا ولا يمكن وجود ذلك ولهذا
 قال أحمد رحمه الله تعالى في مناظرته للجهمية لا نقول الله وعلمه

في الحلف

والله وقدرته والله ونوره ولكن نقول الله بعلمه وقدرته
ونوره هو الاله واحد وقد بسط هذا في غير هذا الموضع
واما قول الناس اسئلك بالله وبالرحم وقراءة من قرأ تسألون
به والارحام فهو من باب التسبب بها فان الرحم يوجب الصلة
ويقتضي ان يصل الانسان قرابته فسؤال السائل بالرحم
لغيره يتوسل اليه بما يوجب صلته من القرابة التي بينها ليس
هو من باب الاقسام ولا من باب التوسل بما لا يقتضي المطلوب
كما يتوسل بدعاء الانبيا وبطاعتهم والصلوة عليهم ومن هذا
الباب ما يروي عن عبد الله بن جعفر انه قال كنت اذا سئلت
عليا شيئا فلم يعطيني قلت له بحق جعفر الا ما اعطيتني يعطيه
او كما قال بعض الناس ظن ان هذا من باب الاقسام عليه
بجعفر او من قولهم اسئلك بحق انبيائك ونحو ذلك وليس
كذلك بل جعفر هو خوي و عبد الله هو ابنه وله عليه حق الصلة
فصلة عبد الله صلة لابي جعفر كما في الحديث ان من ابر البر
ان يصل الرجل اهل وداية بعد ان يولي وقوله ان من برهما بعد
موتها الدعاء لهما والاستغفار لهما وانفا عهديهما من بعدهما
وصلة رحمك التي لا رحم لك الا من قبلها ولو كان هذا من الباب
الذي ظنوه لكانت سؤاله لعل بحق النبي و ابراهيم صلى الله عليهما
وسلم ونحوهما اولى من سؤاله بحق جعفر وكان علي الى تعظيم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة واجابة السائل به اسرع
منه الى اجابة السائل بغيره لكن بين المعنيين فرق فان السائل
بالنبي طالب به منسب به فان لم يكن في ذلك السبب ما يقتضي
حصول مطلوبه ولا كان مما يقتضي به لكان باطلا واقسام
الانسان على غيره بنبي يكون من باب تعظيم القسم بالمقسم
به وهذا هو الذي جاء به الحديث من ابراهيم والقسم وفي مثل هذا من

بل هو توسل بما يقتضي المطلوب

المخيل

الامر

عباد

عباد الله من لواقم على الله لآبره وقد يكون من باب تعظيم
المسئول به فالاول يشبه ما ذكره الفقهاء في الحلف الذي يقصد
به الحظر والمنع والثاني سؤال المسئول بما عنده من محبة المسئول
به وتعظيمه ورعاية حقه فان ذلك ما يقتضي حصول مقصود
السائل حسن السؤال كسؤال الانسان بالرحم ومن هذا السؤال
الله بالاعمال الصالحة وبدعاء انبيائه وشفاعتهم واما مجرد
الانبيا والصالحين ومحبة الله لهم وتعظيمهم لهم ورعايتهم حقوقهم
التي انعم بها عليهم فليس فيها ما يوجب حصول مقصود السائل
الا بسبب بين السائل وبينهم اما محبتهم وطاعتهم فيساب على ذلك
واما دعاؤهم لم فيستجيب الله شفاعتهم فيه فالتوسل بالانبيا
والصالحين يكون بامرئين اما طاعتهم واما دعاؤهم وشفاعتهم
فمجرد دعائهم من غير طاعة منه لهم ولا شفاعة منهم له فلا تنفعه
وان عظم جباه احدهم عند الله تعالى وقد بسطت هذا المسألة
في غير هذا الموضع والمقصود هنا اذا كان السلف والائمة قالوا
في سؤالهم بالمخلوق ما ذكر فكيف سؤال المخلوق الميت سواء سئل
ان يسئل الله او يسئل قضاء الحاجة ونحو ذلك مما يفعل بعض
الناس اما عند قبر الميت واما مع غيبته وصاحب الشريعة صلى
الله عليه وسلم حسم المادة وسد الذريعة بلعنة من يتخذ قبور
الانبيا والصالحين مساجد وان لا يصلي عندها الله ولا يسئل
الا الله وحذر اهتد ذلك فكيف اذا وقع الشرك المحذور من الشرك
واسباب الشرك وقد تقدم الكلام على الصلاة عند القبور اخذها
مساجد وقد تبين ان احدا من السلف لم يكن يفعل ذلك الا ما
نقل عن ابن عمر انه كان يتجري النزول في المواضع التي نزل بها النبي
صلى الله عليه وسلم والصلاة في المواضع التي صلى فيها حتى ان النبي
صلى الله عليه وسلم توضع وصب فضل وضوءه على اصل شجرة ففعل

واتباعهم

رضي الله عنهم

ابن عمر ذلك وهذا من ابن عمر تخلف فعله مثله فان قصد ان يفعل
 مثله فعله في نزوله وصلاته وصبه للماء وغير ذلك لم يقصد ابن
 عمر الصلاة والدعاء في المواضع التي نزلها والكلام هنا في ثلاث
 مسائل احدها ان القياس به في صورة الفعل الذي فعله من
 غير ان يعلم قصده فيه او مع عدم السبب الذي فعله فهذا في
 نزاع مشهور وابن عمر مع طائفة يقولون باخذ القولين وغيرهم
 يخالفهم في ذلك والغالب والمعروف عن المهاجرين والانصار
 انهم لم يكونوا يفعلون كفعل ابن عمر رضي الله عنه وليس هذا
 مما نحن الان فيه ومن هذا الباب انه لو تخير رجل في سفره ان
 يصلي في مكان نزل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وصلي فيه اذا جاء
 وقت الصلاة فهذا من هذا القبيل المسئلة الثانية ان يتخير
 تلك البقعة للصلاة عندها من غير ان يكون ذلك وقت الصلاة
 بل اراد ان يغشي الصلاة والدعاء لاجل البقعة فهذا لم ينقل عن
 ابن عمر ولا غيره وان ادعى بعض الناس ان ابن عمر فعله فقد ثبت عن
 ابيه عمر انه نهى عن ذلك وتواتر عن المهاجرين والانصار انهم لم
 يكونوا يفعلون ذلك فيمنع ان يكون فعل ابن عمر لو فعل ذلك حجة
 على ابيه وعلى المهاجرين والانصار والمسئلة الثالثة ان لا تكون تلك
 البقعة في طريقه بل تبعد عن طريقه اليها او يسافر اليها سفرا
 قصيرا او طويلا مثل من يذهب الى حرا ليصلي فيه ويدعو او يسافر
 الى غار ثور ليصلي فيه ويدعو او يسافر الى غير هذه الامكنة من
 الجبال او غير الجبال التي يقال فيها مقامات الانبياء وغيرهم او
 مشهد قلى اثر نبي من الانبياء مثل مكان مبني على فعله ومثل ما
 في جبل قاسيون وجبل القنطرة وجبل طور زيتا الذي بيت المقدس
 ونحو هذه البقاع فهذا مما يعلم كل من كان عالما بحال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وحال اصحابه من بعده انهم لم يكونوا يقصدون شيئا

او يذهب الى الطور الذي علم الله عليه
 موسى عليه السلام ليصلي فيه ويدعو

من هذه الامكنة فان جبل حرا الذي هو اطول جبل مكة كانت
 قرينة تنبأ به قبل الاسلام وتبعد هناك ولهذا قال ابو طالب
 في شعره وراق ليرقا في حراء ونازل وقد ثبت في الصحيحين
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان اول ما بدى به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فكان لا يرى
 رؤيا الا جاءه مثل فلق الصبح ثم حبيب اليه الخلا فكان يأتي
 غار حراء فيتحنث فيه وهو التقيد الليلي ذوات العدد
 ثم يرجع فينزل ذلك حتى فجئه الوحي وهو غار حراء
 فانابه الملك فقال له اقرأ فقال لست بقارئ فاحذني
 فغطيتني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني ثم قال اقرأ فقلت لست
 بقارئ مرتين او ثلاثا ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق
 الانسان من علوق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان
 ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره
 الحديث بطوله فتحشته وتعبه لغار حراء كان قبل المبعث ثم انه
 لما اكرم الله بنسبته ورسالته وفرض على الخلق الايمان به وطاعته
 وانتاعه اقام بمكة بضع عشرة سنة هو ومن امن به من المهاجرين
 الاولين الذين هم افضل الخلق ولم يذهب هو ولا احد من اصحابه
 الى حرا ثم هاجروا الى المدينة واعتمر اربع عمر عمرة الحديبية التي
 صده فيها المشركون عن البيت والحديبية عن يمينك واثبت
 قاصدة مكة اذا مررت بالتنعيم عند المساجد التي يقال انها
 مساجد عائشة رضي الله عنها والجبل الذي عن يمينك يقال له
 جبل التنعيم والحديبية غربيه ثم انه اعمر بعد العام القابل عمرة
 القضاء ودخل مكة هو وكثير من اصحابه واقاموا بها ثلاثا ثم لما
 فتح مكة وذهب الى ناحية حنين والطائف سري مكة فقاتل
 هوازن بوادي حنين ثم حاصر اهل الطائف وقسم غنائم حنين

بالجعرانة فأتى بعمره من الجعرانة الى مكة ثم انه اعتمر عمره الرابعة
 مع حجة الوداع وحج معه جماهير المسلمين لم يتخلف عن الحج معه
 الا من شاء الله وهو في ذلك كله لا هو ولا احد من اصحابه ياتي
 غار حرا ولا يزوره ولا شيئا من البقاع التي حول مكة ولما
 يكن عبادته الا بالمسجد الحرام وبين الصفا والمروة وبمنى مزدلفة
 وعرفات وصلى الظهر والعصر ببطن عرنة وضربت له القبة يوم
 عرفة بمنزلة المجاور لعرفة ثم بعد خلفاؤه الراشدون وغيرهم
 من السابقين الاولين لم يكونوا يسبغون الى حرا ونحوه للصلاة
 فيه والدعاء وكذلك الغار المذكور في القرآن في قوله ثاني اثنين
 اذ هما في الغار وهو غار جبيل نور بجاني مكة لم يشرع لامته
 السفر اليه وزيارته والصلاة فيه والدعاء ولا ياتي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بمسجد غير المسجد الحرام بل تلك المساجد كلها
 محدثة مسجد المولد وغيره ولا يشرع لامته زيارة موضع المولد
 ولا زيارة موضع بيعة العقبة الذي خلف منى وقد بني هناك
 مسجد ومعلوم انه لو كان هذا مشروعا مستحبا يثيب الله
 عليه لكان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بذلك ولما كان
 يعلم اصحابه اعلم بذلك وارغبه فيه ممن بعدهم فلما لم يكونوا يلتفتون
 الى شيء من ذلك علم انه من البدع المحدث التي لم يكونوا يعدونها
 عبادا وقربة وطاعة فمن جعلها عبادا وقربة وطاعة فقد
 اتبع غير سبيلهم وشرع من الدين ما لم ياذن به الله واذا كان
 حكم مقام نبينا صلى الله عليه وسلم في مثل غار حرا الذي ابتد
 فيه بالانبياء والارسل وانزل عليه فيه القرآن مع انه كان
 الاسلام يتعبد فيه وفي مثل هذا الغار المذكور في القرآن الذي
 انزل الله فيه سكنيته عليه فمن المعلوم ان مقامات غيره من
 الانبياء بعد عن ان يشرع قصدها والسفر اليها للصلاة او

هناك

بمكة

هـ ذلك وكان اصحابه اعلم

دعاء

دعاء او نحو ذلك اذا كانت صحيحة ثابتة فكيف اذا علم
 انها كذب او لم تعلم صحتها وهذا كما انه ثبت باتفاق اهل العلم
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حج البيت لم يستلم من الاركان الا
 الركنين اليمانيين فلم يستلم الركنين الشاميين ولا غيرها
 من جوانب البيت ولا مقام ابراهيم ولا غيره من المشاعر
 واما التقبيل فلم يقبل الا الحجر الاسود وقد اختلف في الركن
 اليماني فقيل يقبله وقيل يستلمه ويقبل يده وقيل لا يقبله
 ولا يقبل يده والاقوال الثلاثة مشهورة في مذاهب اهل البيت
 وغيره والصواب انه لا يقبله ولا يقبل يده فان النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يفعل لا هذا ولا هذا كما تنطق به الاحاديث
 الصحيحة ثم هذه مسألة نزاع فلا نزاع بين الائمة
 الاربعة ونحوهم من ائمة العلم انه لا يقبل الركنين الشاميين
 ولا شيئا من جوانب البيت فان النبي صلى الله عليه وسلم لم
 يستلم الا الركنين اليمانيين وعلى هذا عامة السلف وقد
 روي ان ابن عباس ومعوية طافا بالبيت فاستلم معوية
 الاركان الاربعة فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يستلم الا الركنين اليمانيين فقال معوية ليس من
 البيت شيء متروك فقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله
 اسوة حسنة فرجع اليه معوية وقد اتفق العلماء على ما
 مضى به السنة من انه لا يشرع الاستلام والتقبيل لمقام
 ابراهيم الذي ذكره الله تعالى في القرآن وقال واتخذوا من
 مقام ابراهيم مصلى فاذا كان هذا بالنسبة المتواترة و
 باتفاق الائمة لا يشرع تقبيله بالغم ولا مسحه باليد
 فغيره من مقامات الانبياء او الى ان لا يشرع تقبيلها بالغم
 ولا مسحها باليد وايضا فان المقام الذي كان النبي صلى الله

دعاء الجاهل

سبحه المكان

عليه وسلم يصلي فيه بالمدينة النبوية دايما لم يكن احد من السلف
 يستلمه ولا يقبله ولا الموضع التي صلى فيها بمكة وغيرها
 فاذا كان الموضع الذي يطأه لا يقبله فكيف بما يقال ان
 عليه لم يشرع لامة التمسح به ولا تقبله فكيف بما يقال ان
 غيره صلى فيه او نام عليه واذا كان هذا ليس بمشروع في موضع
 قدميه للصلاة فكيف بالنعل الذي هو موضع قدميه
 للمشي وغيره هذا اذا كان النقل صحيحا فكيف بما لا يعلم صحته
 او بما يعلم انه مكذوب كحجارة كثيرة ياخذها الكذابون ويخون
 فيها موضع قدمه ويرعون عند الجهال ان هذا موضع قدم النبي
 صلى الله عليه وسلم واذا كان هذا غير مشروع في موضع
 قدميه وقدمي ابراهيم الخليل الذي لا شك فيه ونحن مع هذا
 قد امرنا ان نتخذ مصلى فكيف بما يقال ان موضع قدميه
 كذا وافتراء عليه كالموضع الذي تبصخره بيت المقدس وغير
 ذلك من المقامات فان قيل قد امر الله ان يتخذ من مقام
 ابراهيم مصلى فيقاس به غيره قيل له هذا الحكم خاص بمقام
 ابراهيم الذي بمكة سواء ريد به المقام الذي عند الكعبة موضع
 قيام ابراهيم او ريد به المشاعر عرفه ومزدلفة ومعنى تلاذع
 بين المسلمين ان المشاعر خصت من العبادات بما لم يشركها فيه
 سائر البقاع كما خص البيت بالطواف فما خصت به تلك البقاع
 لا يقاس به غيرها وما لم يشرع فيها فالاولى ان لا يشرع في غيرها
 ولا يلزم ان يشرع في غير تلك البقاع مثلما يشرع فيها ومن ذلك
 القبلة التي عند باب عرفات التي يقال انها قبلة آدم فان هذا لا يشرع
 قصدها للصلاة والدعاء باتفاق العلماء بل نفس ربي الجبل الذي
 بعرفات الذي يقال له جبل الرحمة واسمه الآن على وزن هلال ليس
 مشروعا باتفاقهم وانما السند الوقوف بعرفات اما عند الصخرات

مطلب الكلام
على القدم

بلغ

ان لا يشرع في غيرها
 هناك من القبيل والاستلام
 9 ونحن استدلنا على ان ما لم يشرع

على جبل سمر

حيث

حيث وقف النبي صلى الله عليه وسلم واما سائر عرفات فان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال عرفات كلها موقف وارفعوا عن
 بطن عرنة وكذلك سائر المساجد المبنية هناك كالمساجد
 المبنية عند الجمرات وبجنب مسجد الخيف مسجد يقال له غار
 المرسلات فيه نزلت سورة المرسلات وفوق الجبل مسجد يقال
 له مسجد الكسبي ونحو ذلك ولم يشرع النبي صلى الله عليه وسلم
 قصد شي من هذه البقاع لصلاة ولادعاء ولا غير ذلك واما
 تقبيل شئ من ذلك والتمسح به فالامر فيه اظهر اذ قد علم العلماء
 بالا صطرا من دين الاسلام ان هذا ليس من شريعة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد ذكر طائفة من المصنفين في المناسك
 استحباب زيارة مساجد مكة وما حولها وكنت قد كتبت قبل
 ان اجمع في اول عمري لبعض الشيوخ جمعة من كلام العلماء تبين
 لنا ان هذا كله من البدع المحدث التي لا اصل لها في الشريعة
 وان السابقين الاولين من المهاجرين والانصار لم يفتلوا شيئا
 من ذلك وان ائمة العلم والهدى ينهون عن ذلك وان المسجد الحرام
 هو المسجد الذي يشرع لنا قصده للصلاة والدعاء والطواف
 وغير ذلك من العبادات ولم يشرع لنا قصد مسجد بعينه بمكة
 سواء ولا يصلح ان يجعل هناك مسجد يزاحم في شئ من الاحكام
 وما يفعل الرجل في مسجد من تلك المساجد من دعاء وصلاة وغير
 ذلك اذا فعله في المسجد الحرام كان خيرا له بل هذا سنة مشروعة
 واما قصد مسجد غير هذا لا تحري بالفضل فندعه غير مشروعة
 واصل هذا ان المساجد التي تشد الرحال اليها هي المساجد الثلاثة
 كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث
 ابي هريرة واي سعيد رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى

كثرتها في مسكن

ومسجدي هذا وقد روي هذا من وجوه أخرى وهو حديث ثابت
 عن النبي صلى الله عليه وسلم باتفاق أهل العلم يتلقى بالقبول
 عنه فالسفر إلى هذه المساجد الثلاثة للصلاة فيها والركاء والذكر
 والقرأة والاعتكاف من الأعمال الصالحة وما سوى هذه المساجد
 لا يشرع السفر إليه باتفاق أهل العلم حتى مسجد قبا يستحب قصده
 من المكان القريب كالمدينة ولا تشد الرحال إليه فإن في الصحيحين
 عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد
 قبا كل سبت فاشيا وراكبا وكان ابن عمر يفعل ذلك وفي لفظ لمسلم
 فيصلي فيه ركعتين وذكره البخاري بغير إسناد وذلك أن الله
 نهاه عن القيام في مسجد الضار فقال والذين اتخذوا مسجدا ضارا
 وكفرا وتفرقا بين المؤمنين وارضاد المن حارب الله ورسوله
 من قبل ولجلفن ان اردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون
 لا تقم فيه أبدا المسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان
 تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتظهروا والله يحب المطهرين
 افمن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرا من اسس
 بنيانه على شقاق جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي
 القوم الظالمين لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم الا
 ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم وكان مسجد الضار قد بني
 لابي عامر الفاسق الذي كان يقال له ابو عامر الراهب وكان
 قد تنصر في الجاهلية وكان المشركون يعظمونه فلما جاء الاسلام
 حصل له من الحسد ما اوجب مخالفة للنبي صلى الله عليه وسلم
 فقام طائفة من المنافقين يبنون هذا المسجد وقصدوا ان يبنوه
 لابي عامر وهذا القصة مشهورة في ذلك فلم يبنوه لاجل فعل
 ما امر الله به ورسوله بل لغير ذلك فدخل في معنى ذلك من بني ابيته

يضاهي بها مساجد المسلمين لغير العبادات المشروعة من المشاهد
 وغيرها لاسيما اذا كان فيها من الضرر والكفر والتفريق بين المؤمنين
 والارضاد لاهل النفاق والبدع والمجادين لله ورسوله ما يقوى
 بها شبهة كمسجد الضار فلما قال الله لنبيه لمسجد اسس
 على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه فيه رجال وكان مسجد
 قبا اسس على التقوى ومسجده اعظم في تأسيسه على التقوى
 من مسجد قبا كما ثبت في الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما
 الذي اسس على التقوى فقال مسجدى هذا فكلما المسجد بنى
 اسس على التقوى ولكن اختص مسجده بانه اكمل في هذا الوصف
 من غيره فكان يقوم في مسجده يوم الجمعة ويأتي مسجد قبا
 يوم السبت وفي السنن عن اسيد بن ظهير كان في الاصل
 ابن ظهير واظنه خطأ الانصاري رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قبا كعمرة رواه ابن
 ماجه والترمذي وقال حديث حسن غريب وعن سهل بن
 حنيف رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا فبصلي فيه صلاة كان له كاجر
 عمرة رواه احمد والنسائي وابن ماجه قال بعض العلماء قوله من
 تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا تنبيه على انه لا يشرع قصده لشدة
 الرجال بل انما يأتيه الرجل من بيته الذي يصلح ان يتطهر فيه ثم يأتيه
 فيقصد بها يقصد الرجل مسجد عصره دون المساجد التي سافر
 إليها واما المساجد الثلاثة فاتفق العلماء على استحباب اتيانها للصلاة
 ونحوها ولكن لو نذر ذلك يجب بالنذر فيه قولان للعلماء أحدهما انه
 لا يجب بالنذر الا اتيان المسجد الحرام خاصة وهذا الحد قولنا في
 وهو مذهب ابي حنيفة وبناءه على اصله في انه لا يجب بالنذر الا ما كان
 من جنسه واجب بالشرع والقول الثاني وهو مذهب مالك واهل

وغيرهما انه لا يجب اثبات المساجد الثلاثة بالنذر لكن ان اتى الفاضل
اغناه عن اثبات المفضل فاذا نذر اثبات مسجد المدينة ومسجد
ابيليا اغناه عن اثبات المسجد الحرام وان نذر اثبات مسجد ابيليا اغناه
اثبات مسجد الحرامين وذلك انه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه
فلا يعصيه وهذا يعم كل طاعة سواها وكان جنسها واجب او لم يكن
واثبات الافضل اجزا للمحدث الوارد في ذلك وليس هذا موضع
تفصيل هذه المسائل بل المقصود انه لا يسرع السفر الى مسجد غير
الثلاثة ولنذر ذلك لم يجب عليه فعليه بالتفريق الايمة وهل عليه
كفارة يمين على قولين مشهورين وليس بالمدينة مسجد يشترع اثباته
الا مسجد قبا واما سائر المساجد فلها حكم المساجد ولم يخصها النبي
صلى الله عليه وسلم باثبات ولهذا كان الفقهاء من اهل المدينة لا يقصدون
شيء من تلك الاماكن الا قبا خاصة وفي المسند عن جابر بن عبد الله رضي
الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا في مسجد الفتح ثلاثا يوم
الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء فاستجاب له يوم الاربعاء بين
الصلاتين فعرف البشيرة وجبرته قال جابر فلم ينزل بي امرهم
غليظ الا توحيث تلك الساعة فادعوفها فاعرق الاجابة وفي
اسناد هذا الحديث كثير من زياد وفيه كلام يوثقه بن معين تارة
ويضعفه اخرى وهذا الحديث يعمل به طائفة من اصحابنا وغيرهم
فيتخرون الدعاء في هذا كما نقل عن جابر ولم ينقل عن جابر انه نحرى
الدعاء في المكان بل تخشى الزمان فاذا كان هذا في المساجد التي
صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم وبنيت باذنه ليس فيها ما يشترع
وقصده بخصوصه من غير سفر اليه الا مسجد قبا فكيف بما سواها
واما المسجد الاقصى فهو واحد المساجد الثلاثة التي تشد اليها الرحال
وكان المسلمون لما افتحو بيت المقدس على عهد عمر بن الخطاب حين جاء

عمر اليهم فسلم النصارى اليه البلد دخل اليه فوجد على الصخرة
زبالة عظيمة جدا كانت النصارى القتها عليها معاندة لليهود
الذين يعظمون الصخرة ويصلون اليها فاخذ عمر في ثوبه منها وتبعه
المسلمون في ذلك ويقال انه سخر لها الانسا طحت نظفها ثم قال
لكعب الحجر ابن تميم ان ابني مصلى المسلمين فقال ابنه خلف
الصخرة فقال وابن اليهودية خالطك يهودية بل ابنه في صدر
المسجد فان لنا ضدور المساجد فبناه في قبلي المسجد وهو الذي
يسميه كثير من العامة اليوم الاقصى والاقصى اسم للمسجد كله ولا
يسمى هو ولا غيره حرما وانما الحرم بمكة والمدينة خاصة وفي ادي
وج الذي بالطائف نزاع بين العلماء فبنى عمر المصلى الذي في القبل
ويقال ان تحته درجا كان يصعد منها الى مكان امام الاقصى فبناه
على الدرج حيث لم يصل اهل الكتاب ولم يصل عمر ولا المسلمون عند
الصخرة ولا تمسحوا بها ولا قبلوها بل يقال ان عمر صلى عند محراب
داود عليه السلام الخارج وقد ثبت ان عبد الله بن عمر كان اذا اتى
بيت المقدس دخل اليه وصلى فيه ولا يقرب الصخرة ولا ياتئها ولا
يقرب شيئا من تلك البقاع وكذلك نقل عن غير واحد من السلف المعتمدين
كعمر بن عبد العزيز والاوزاعي وسفيان الثوري وغيرهم وذلك ان
سائر بقاع المسجد لا منزلة لبعضها على بعض الا ما بنى عمر رضي الله عنه
لمصلى المسلمين واذا كان المسجد الحرام ومسجد المدينة اللذان هما
افضل من المسجد الاقصى بالاجماع فاحدهما قد ثبت في الصحيح عنه
انه قال صلاة في مسجدي هذا خير من الصلاة فيما سواه الا المسجد
الحرام والاخر وهو الذي اوجب الله حجه والطواف فيه وجعله
قبلة لعباده المؤمنين ومع هذا فليس فيها ما يقبل بالغم ولا يستلم
باليد الا ما جعله في الارض بمنزلة اليمين وهو الحجر الاسود فكيف يكون
في المسجد الاقصى ما يستلم او يقبل وكانت الصخرة مكشوفة لم يكن

احد من الصحابة لا ولا لهم ولا علماءهم يحضها بعبادة وكانت
 مكشوفة في خلافة عمرو وعثمان مع حكمها على الشام وكذلك في
 خلافة علي وان كان لم يحكم عليها ثم كذلك في اماره معاوية وابنه
 وابن ابنه فلما كان زمن عبد الملك وجري بينه وبين ابن الزبير من
 الفتنة فاجرا كان هو الذي بنا القبة على الصخرة وقبل ان
 الناس كانوا يقصدون الحج فيجتمعون بابن الزبير ويقصدونه
 بحجة الحج فخطب عبد الملك شأن الصخرة بما بناه عليها من القبة
 وجعل عليها من الكسوة في الشتاء والصيف ليكثر قصد الناس
 للبيت المقدس فيشتغلوا بذلك عن قصد ابن الزبير والناس على
 دين الملك وظهر من ذلك الوقت تعظيم الصخرة وبيت المقدس
 ما لم يكن المسلمون يعرفونه بمثل هذا وصار بعض الناس ينقل
 الاسرائيليات في تعظيمها حتى روى بعضهم عن عبد الملك بيت
 مروان وعروة بن الزبير حاضرا ان الله قال للصخرة انت عرش
 الادي فقال عروة يقول الله وسع كرسيه السموات والارضات
 تقول ان الصخرة عرشه وامثال هذا ولا ريب ان خلفاء الراشد
 لم يبنوا هذه القبة ولا كان الصحابة يعظمون الصخرة ويتحرون
 الصلاة عندها حتى ان ابن عمر كان يأتي من الحجاز الى المسجد الاقصى
 وكان لا يأتي الصخرة ويحترق الصلاة عندها ذلك انها كانت
 قبله ثم نشئت وهي قبلة اليهود فلم يبق في شريعتنا ما يوجب
 تخصيصها بحكم كما ليس في شريعتنا ما يوجب تخصيص السبب
 وفي تخصيصها بالتعظيم مسابهة لليهود وقد تقدم كلام العلماء
 في يوم السبت وعاشورا ونحو ذلك وقد ذكر طائفة من متأخري
 الفقهاء من اصحابنا وغيرهم ان اليمين تغلظ ببيت المقدس بالتخلف
 عند الصخرة كما تغلظ في المسجد الحرام بالتخلف بين الركن والمقام
 وكما تغلظ في مسجده بالتخلف عند منبره لكن ليس لهذا اصل

في الاخبار عند

في كلام احمد وغيره من الائمة بل السنة ان تغلظ اليمين فيها
 كما تغلظ في سائر المساجد عند المنبر ولا تغلظ اليمين بالتخلف
 عند ما لم يشرع للمسلمين تعظيمه كما لا تغلظ بالتخلف عند
 المساهد ومقامات الانبياء ونحو ذلك ومن فعل ذلك فهو ضال
 مبتدع مخالف للشرعية وقد صنف طائفة من الناس مصنفات
 في فضائل بيت المقدس وغيره من البقاع التي بالشام وذكروا
 فيها من الآثار المنقولة عن اهل الكتاب ومن اخذ عنهم ما لا يجل
 للمسلمين ان يبنوا عليه دينهم وامثل من ينقل عنه تلك الاسرائيليات
 كعب الاحبار وكان الشافعيون قد اخذوا عنه كثيرا من الاسرائيليات
 وقد قال موهوبه رضي الله عنه ما راينا في هؤلاء المحدثين عن اهل
 الكتاب امثل من كعب الاحبار وان كنا لننبذوا عليه الكذب احيانا
 وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا حدثكم
 اهل الكتاب فلا تصدقوه ولا تكذبوهم فاما ان يحدثوك بما بطل
 فتصدقوه واما ان يحدثوك بحق فتكذبوه ومن العجب ان هذه
 الشريعة المحفوظة المحرسة مع هذه الامة المعصومة التي
 لا تجتمع على ضلالة اذا حدث بعض اعيان التابعين عن النبي
 صلى الله عليه وسلم بحديث كعب بن ابي رباح والحسن البصري وابي
 العالبيه ونحوهم وهم خيار علماء المسلمين واكابر ائمة الدين توقف
 اهل العلم في مراسيلهم فمنهم من يرد المراسيل مطلقا ومنهم من
 يقبلها بشروط ومنهم من يميز بين من عارضه برسالة عن ثقة كسعيد
 ابن المسيب وابراهيم ومحمد بن سيرين وبين من عارضه عنه انه قد
 يرسل عن غير ثقة كابي العالبيه والحسن وهؤلاء وليس بين احدثهم
 وبين النبي صلى الله عليه وسلم الا رجل او رجلان او ثلاثة مثلا
 واما ما يوجد في كتب المسلمين في هذه الاوقات من الاحاديث
 الذي يذكرها صاحب الكتاب من رسالة فلا يجوز الحكم بصحتها باتفاق

العلماء الا ان يعرف ان ذلك من نقل اهل العلم بالحديث الذي
لا يجدون الا بما صح كالبخاري في المعلقات التي يحزم فيها
انها صحيحة عنده وما عرفه كقولهم وقد ذكر عن بهز بن حكيم
عن ابيه عن جده ونحو ذلك فانه حسن عنده هذا وليس تحت
ادب السماع بعد القرآن كتاب اصح من البخاري فكيف بما ينقله
كعب الاحبار وامثاله عن الانبياء وبين كعب وبين النبي الذي
ينقل عنه الفسنة واكثر واقبل وهو لم يسند ذلك عن ثقة
بعد ثقة بل غايته ان ينقل عن بعض الكتب التي كتبها شيوخ
اليهود وقد اخبر الله بن عبد الله بن كعب فكيف يحل لمسلم
ان يصدق شيئا من ذلك بحجة هذا النقل بل الواجب ان لا يصدق
ذلك ولا يكذب ايضا لا بدليل يدل على كذبه وهكذا امرنا النبي
صلى الله عليه وسلم وفي هذه الاسرائيليات مما هو كذب على الانبياء
او ما هو منسوخ في شريعتنا ما لا يعلمه الا الله ومعلوم ان اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم من السابقين الاولين والتابعين
لهم باحسان فتحوا البلاد بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
وسكنوا بالشام والعراق ومصر وغير هذه الامصار وهم كانوا
اعلم بالدين واتبعوا من بعدهم فليس لاحد ان يخالفهم فيما كانوا
عليه فما كان هذه البقاع لم يعظموه ولم يقصدوا تخصيصه
بصلوة او دعاء او نحو ذلك لم يكن لنا ان نخالفهم في ذلك وان
كان بعض من جاء بعدهم من اهل الفضل والدين فعل ذلك لاني
اتباع سبيلهم اولى من اتباع سبيل من خالف سبيلهم وما من احد
نقل عنه ما يخالف سبيلهم الا وقد نقل عن غيره ممن هو اعلم منه
وافضل منه انه خالف سبيل هذا المخالف وهذه جملة جامعة
لا ينسج هذا الموضع لتفصيلها وقد ثبت في الصحيح ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما اتى بيت المقدس ليلة الاسراء صلى فيه ركعتين

مطلب
قصة المعراج

و لم يصل بمكان غيره ولا زاره وحديث المعراج فيه ما هو في
الصحيح وفيه ما هو في السنن او المسانيد وفيه ما هو ضعيف
وفي ما هو من الموضوعات المختلفة مثل ما يرويه بعضهم
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له جبريل هذا قبر ابيك ابراهيم
انزل فقل فيه وهذا بيت لحم مولد اخيك عيسى انزل فقل فيه
واجب من ذلك انه روي فيه قيل له في المدينة انزل فقل فيها
قيل ان يبني مسجده وانما كان المكان مقبرة مشركين والنبي
صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة انما نزل هناك لما بركت ناقة هناك
فهذا ونحوه من الكذب المحتلق باتفاق اهل المعرفة وبيت لحم
كنيسة من كنائس النصارى ليس في اتيانها فضيلة عند
المسلمين سواء كان مولد عيسى او لم يكن بل قبر ابراهيم الخليل لم يكن
في الصحابة ولا التابعين لهم باحسان من ياتيه للصلاة عنده
ولا الدعاء ولا كانوا يقصدونه للزيارة اصلا وقد قدم المسلمون
الى الشام غير مرة مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه واستوطن
الشام خلق خلائق من الصحابة وليس فيهم من فعل شيئا من
هذا ولم يبن المسلمون عليه مسجد الصلاة لكن لما استولى
النصارى على هذه الامكنة في اواخر المائة الرابعة لما احتلوا البيت
المقدس بسبب استيلاء الرافضة على الشام لما كانوا ملوك
مصر والرافضة امة فخذولة ليس لها عقل صريح ولا نقل صحيح
ولا دين مقبول ولا دنيا منصوره قوت النصارى واخذت
السواحل وغيرها من الرافضة وحينئذ نقتب النصارى حجة
الخليل صلوات الله وسلامه عليه وجعلت لها بابا واثرا نقب
ظاهري الباب فكان اتخاذه لك معبدا مما احدثته النصارى ليس
من عمل سلف الامة وخيارها **فصل** واصل دين المسلمين

سبح
اصلا

انه لا يختص بقعة تقصد الصلاة فيها الا المساجد خاصة
وما عتق المشركون واهل الكتاب من تعظيم بقاع للعبادة غير
المساجد كما كانوا في الجاهلية يعظمون حرا ونحوه من البقاع هو
فما جاء الاسلام بحجوه وازالت ونسخه ثم المساجد جميعها تشترك في
العبادات فكل ما يفعل في مسجد يفعل في سائر المساجد الا ما
خص به المسجد الحرام من الطواف ونحوه فان خصا نص المسجد الحرام
لا يشركه فيها شيء من المساجد كما انه لا يصلى الى غيره واما مسجد النبي
صلى الله عليه وسلم والمسجد الاقصى فكل ما يشرع فيها من العبادات
يشرع في سائر المساجد كالصلاة والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف
ولا يشرع فيها جنس الاسترخاء في غيرها لا تقبل شي ولا استلام ولا
الطواف به ونحو ذلك لكنهما افضل من غيرها فالصلاة فيها تضاعف
على الصلاة في غيرها اما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقد ثبت في
الصحيح ان الصلاة فيه افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام
وروي هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه ففي الصحيحين
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة في غيره من المساجد الا المسجد
الحرام فاني اخرج الانبياء وان مسجد ابي بكر المساجد وفي صحيح مسلم
عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في
مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام
وفي مسلم ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان امرأة استلكت
شكوى فقالت ان شغاني الله لاخر جن فلا صلين في بيت المقدس
فبات ثم تحمضت تريد الخروج فجات ميمونة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم فاخبرتها بذلك فقالت احسني فكل ما صنعت وصلي في
مسجد الرسول فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

مطلب اشتراك
المساجد في العبادات

صلاة

صلاة فيه افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الكعبة وفي
المسند عن ابن الزبير رضي الله عنها قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا
المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من صلاة في مسجدي
بمائة صلاة قال ابو عبد الله المقدسي على رسم الصحيح ولهذا
جاءت الشريعة بالاعتكاف الشرعي في المساجد يدل ما كان يفعل قبل
الاسلام من المجاورة بغار حرا ونحوه فكان النبي صلى الله عليه وسلم
يعتكف العشر الاخر حتى قبضه الله والاعتكاف من العبادات المشروطة
بالمساجد باتفاق الائمة كما قال تعالى ولا تبشروهن وانتم عاكفون في
المساجد ابي حال عكوفكم بالمساجد لا تبشروهن وان كانت المباشرة
خارج المسجد ولهذا قالت الفقهاء ان ركن الاعتكاف لزوم المسجد
لعبادة الله ومحظورة الذي يبطله مباشرة النساء اما العكوف
والمجاورة عند قبر نبي او غير نبي او مقام نبي او غير نبي فليس هذا
من دين المسلمين بل هو من جنس دين المشركين الذين اخبر الله عنهم
بما ذكره في كتابه حيث قال ولقد اتينا ابراهيم رشده من قبل وكتابنا
عالمين اذ قال لابيه وقوم ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون قالوا
وجدنا اباؤنا لها عابدين قال لقد كنتم انتم واباؤكم في ضلال مبين
قالوا اجئتنا بالحق ام انت من اللاعين قال بل ربكم رب السموات
والارض الذي فطرهن وانا على ذلك من الشاهدين وثنا لله لا كيدناكم
بعد ان تولوا مدبرين فجعلهم حذا اذا الاكبر لهم لعلم اليه يرجعون
الايات وقال تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لابيه وقوم ما تعبدون
قالوا تعبدوا ما فنظل لها عاكفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون وينفونكم
او يبضرون قالوا بل وجدنا اباؤنا كذلك يفعلون قال افرأيتم ما كنتم
تعبدون انتم واباؤكم الا قد موم فانهم غدوي الارباب العالمين الذي
خلقني فهو يهدين والذي هو يطعني ويسقيني واذا مرضت فهو يشفين

استاده م

اشارة الى ان العكوف والمجاورة
شأنان او العكوف والمجاورة
عند

والذي عمتني ثم يحين والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين
 الى اخر القصة وقال تعالى وجاؤنا ببني اسرائيل البحر فانوا على قوم
 يعكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهام كما لهم الهة
 قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا
 يعملون قال اغير الله ابغنيكم الها وهو فضلكم على العالمين فهذا
 عكوف المشركين وذلك عكوف المؤمنين فعكوف المؤمنين في
 المساجد لعبادة الله وحده لا شريك له وعكوف المشركين على ما
 ترحونه ويخافونه من دون الله وما يتخذونهم شركاء وشفعا
 فان المشركين لم يكن احد منهم يقول العالم لخالقان ولا ان الله له شريك
 سبوا به في صفاته وهذا لم يفعل احد من المشركين بل كانوا يقولون
 بان خالق السموات والارض واحد كما اخبر الله عنهم بقوله ولئن
 سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقوله تعالى قل لمن
 الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل افلا تذكرون
 قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله
 قل افلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه
 ان كنتم تعلمون سيقولون الله قل فاني شجرة وانا ايقولون
 في تلبيتهم لبيلك لا شريك لك الا شريك هولاك تملكه وما ملك
 فقال تعالى ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكتم ايمانكم من
 شركاء فيما رزقناكم فانتم في سوا تخافونهم خيفتكم انفسكم
 وكانوا يتخذون الهتهم وسائط تقربهم الى الله زلفى وشفع
 لهم كما قال تعالى والذين اتخذوا من دون اولياء ما نعبدهم الا
 ليقرئونا الى الله زلفى وقال تعالى ام اتخذوا من دون الله
 شفعا قل ولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله
 الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض وقال تعالى ويعبدون
 من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا

عند الله قل اتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض
 وقال عن صاحب ياسين وما لي لا اعبد الذي فطرني واليه ترجعون
 اء تتخذون دون الله ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم
 شيئا ولا ينقذون اني اذا لقي ضلال عبدي اني امرت برسكهم
 فاسمعون وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة
 وترككم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين
 زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تركون
 وقال تعالى ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع وقال وانذري الذين
 يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع
 وتعالى لعلمهم يتقون وهذا الموضع افترق الناس فيه على ثلاث
 فرق طرفان ووسط فالمشركون ومن وافقهم من مبتدعة اهل
 الكتاب كالنصارى ومبتدعة هذه الامة اثبتوا الشفاعة
 التي نفاها القرآن والخوارج والمعتزلة انكروا شفاعته نسبتا
 صلى الله عليه وسلم في اهل الكبار من ائمة بل انكرطائفة من اهل
 البدع انتفاء الانسان بشفاعته غيره ودعائه كما انكروا انتفاعه
 بصدقة غيره وصيامه عنهم وانكروا الشفاعة بقوله من قبل ان
 ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة وبقوله ما للظالمين من حميم
 ولا شفيع يطاع ويخوذ لك واما سلف الائمة وامتنها ومن
 اتبعهم من اهل السنة والجماعة فاثبتوا ما جاءت به السنة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من شفاعته لاهل الكبار من ائمة وغير ذلك
 من انواع شفاعته وشفاعة غيره من الانبياء والملائكة وقالوا
 انه لا يخلد في النار من اهل التوحيد احد وافروا بما جاءت به السنة
 من انتفاء الانسان بدعاء غيره وشفاعته والصدقة عند بل
 والصوم عند في اصح قول العلماء كما ثبتت به السنة الصحيحة الصريحة
 وما كان في معنى الصوم وقالوا ان الشفيع يطلب من الله ويسأله

مطلب قول المعتزلة في
 انكار الشفاعة
 لنبينا صلى الله عليه وسلم
 في اهل الكبار من ائمة

عنده الاباذنه
فان تعالى من ذلك الذي لا ينفك

ولا تنفع الشفاعة الاباذنه ولا يشفعون الا لمن ارتضى وكم
من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا الا من بعد ان ياذن
الله لمن يشاء ويرضى وقد ثبت في الصحيح ان سيد الشفعا صلى
الله عليه وسلم اذا طلبت الشفاعة بعد ان تطلب من ادم واوي
العزم بنوح وابراهيم وموسى وعيسى فيردونها الى محمد صلى الله
عليه وسلم العبد الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال فاذهب
الي زبي فاذا رايت خربت لساجدا واحمد ربي بحامد يفتحها علي لا حسنها
الا ان فيقول لي زبي لا محمد ارفع راسك وقل بسمع وسل نقطه واسفع
تشفع فاقول رب اميتي اميتي فكم لي حجة فاذا حلهم الجنة وقال تعالى
قل ادعوا الذين زعمتم من دوني فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا
اولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة اى هم اقرب ويرجون
رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا قال طائفة من
السلف كان اقوام يدعون العزير والمسيح والملائكة فانزل الله
تعالى هذه الاية وقد اخبر فيها ان هؤلاء المسؤولين يتقربون الى الله
ويرجون رحمته ويخافون عذابه وقد ثبت في الصحيح ان ابا هريرة
رضي الله عنه قال يا رسول الله اي الناس اسعد بشفاعتك
يوم القيمة قال يا ابا هريرة لقد ظننت ان لا يسالني عن هذا الحديث
احدا اولئك لما رايت من حرصك على الحديث اسعد الناس
بشفاعتي يوم القيمة من قال لا اله الا الله يستغني بها وجه الله
فكل ما كان الرجل اتم اخلاصا لله كان احق بالشفاعة واما
من علق قلبه باحد المخلوقين يرجوه ويخافه فهذا من بعد
الناس عن الشفاعة فشفاعته المخلوق عند المخلوق باعانة
الشافع للمشفوع لغير اذن المشفوع عنده بل يشفع افا الحاجة
المشفوع عنده اليه واما الخوف منه فيحتاج ان يقبل شفاعة والله
تعالى غني عن العالمين وهو وحده يدير العالمين كلهم فاما من شفيع

تكون م

سجانه م

الامن

الامن بعد اذنه وهو الذي ياذن للشفيع في الشفاعة وهو يقبل شفاعة
كما يلهم الداعي الدعاء ثم يجيب دعاءه فالامر كله له فاذا كان العبد يرجو
شفاعة من المخلوقين فقد لا يختار ذلك الشفيع ان يشفع له وان
اختار فقد لا ياذن الله له في الشفاعة ولا يقبل شفاعة وافضل
المخلوق محمد صلى الله عليه وسلم ثم ابراهيم وقد امتنع النبي
صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لعمه ابي طالب بعد ان قال استغفر
لك ما لم انة عنك وقد صلى على المنافقين ودعا لهم فقيل له ولا
تصل على احد منهم مات ابد ولا تقم على قبره وقيل له ان تستغفر
لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فقال لو اعلم اني لو زدت
على السبعين يغفر له لزدت فانزل الله سواء عليهم استغفرت
لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وقال تعالى فلما ذهب
عن ابراهيم الروح وجاءته البشيرة بجا ولدنا في قوم لوط ان ابراهيم
حكليم اواه منيب يا ابراهيم اعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك واتهم
ابنهم عذاب غير مردود ولما استغفر ابراهيم بعد وعده بقوله
رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب وقال تعالى
قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا للقوم
انا ابراء منكم وما نقيدون من دون الله كفرنابكم وبادينا بينكم
العداوة والبغضاء اذ احببنا المؤمنين بالله وحده الا قول ابراهيم
لا بية للاستغفرن لك وقال تعالى ما كان للنبي والذين امنوا
ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم
انهم اصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لابي له الا عن موعدة
وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه والله تعالى له
حقوق لا يشرك فيها غيره وللرسل حقوق لا يشركهم فيها غيرهم
وللمؤمنين حقوق مشتركة فيني الصحيح عن معاذ بن جبل رضي الله عنه
قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ اذكري ما حق

عالمه مني م

الله على الغيا دقلت الله ورسوله اعلم قال حقه عليهم ان
يعبدوه لا يشركوا به شيئا يا معاذ ان تدري ما حق العباد على الله
على العباد اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله اعلم قال حقهم عليه
ان لا يعذبهم فاليه مستحق ان يعبدوه لا يشركوا به شيئا وهذا اصل
التوحيد الذي بعثت به الرسل وانزلت به الكتب قال تعالى واسئل
من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن الهة
يعبدون وقال تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي
اليه انه لا اله الا انا فا عبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل امة
رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ويدخل في ذلك
ان لا يخاف الاياه ولا يتقي الاياه كما قال تعالى ومن يطع الله ورسوله
ويخش الله ويتق الله فاولئك هم الفائزون فجعل الطاعة لله
واللرسول والخشية والتقوى لله وحده وكذلك قال ولوانهم رضوا
ما اتهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سبيو نيقنا الله من فضل
ورسوله انا الى الله راغبون فجعل الايتاء لله وللرسول كما قال وما
اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا والحلال ما حلاله
الرسول والحرام ما حرمه الرسول والدين ما شرعه الرسول وجعل
التحسب بالله وحده فقال وقالوا احسبنا الله ولم يقل ورسوله
كما قال الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم
فزادهم ايمانا وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وقال تعالى يا ايها
النبى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين فهو وحده كافيه
ومن ظن ان معناه حسبك الله والمؤمنون فقد غلطوا عظما
من وجوه كثيرة مبسوطة في غير هذا الموضع ثم قال وقالوا
سبيو نيقنا الله من فضله ورسوله فجعل الفضل لله وذكر
الرسول في الايتاء لانه لا يباي الا باحده الرسول فليس لاحد ان
ياخذ ما تبسر له ان لم يكن مباحا في الشريعة ثم قال انا الى الله

راغبون

اي حسبك وحسب من اتبعك

راغبون فجعل الرغبة الى الله وحده دون ما سواه كما قال تعالى
فاذا فرغتن فانصبوا الى ربك فارغب فامر بالرغبة اليه ولم يأمر الله
قط مخلوقا ان يسأل مخلوقا وان كان قد ابا ذلك في بعض المواضع
لكنه لم يأمر به بل الافضل للعبد ان لا يسأل قط الا الله كما ثبت في
الصحيح في صفة الذين يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يسترقون
ولا يكتفون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فجعل من صفاتهم انهم
لا يسترقون اي لا يطلبون من غيرهم ان يرفقهم ولم يقل لا يرفقون
وان كان ذلك قد روي في بعض طرق مسلم فهو غلط فان النبي
صلى الله عليه وسلم رفق بنفسه وغيره لكنه لم يسترق فالمسترق في
طالب للدعاء من غيره بخلاف الداعي في غيره فانه داع له وقد قال صلى الله عليه وسلم
لا ابن عباس اذا سالت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله
وهو الذي يتوكل عليه ويستعانت به ويخاف ويرجى ويعبد وتنبئ
القلوب اليه لا حول ولا قوة الا به ولا منجى منه الا اليه والقرآن
كله يحقق هذا الاصل والرسول يطاع ويبرضى ويسلم اليه حكمه ويعز
ويؤقر ويتبع ويؤمن به وبما جاد به قال تعالى من يطع الرسول فقد
اطاع الله وقال وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وقال
والله ورسوله احق ان يرضوه وقال تعالى قل ان كان اباؤكم وابناؤكم
والي قولكم احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله وفي الصحيحين
عنه انه قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله
احب اليه مما سواها ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ومن كان
يكبره ان يرجع في الكفر بعد اذ انقذه الله منه كما يكره ان يلقي في النار
وقال والذي نفسي بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من
والده وولده والناس اجمعين وقال له عمر يا رسول الله لانت احب
الي من كل شيء الا من نفسي قال لا يا عمر حتى اكون احب اليك مني
نفسك قال قل انت احب الي من نفسي قال لان يا عمر وقال تعالى قل

رستعان به سلم

ان كنتم تخشون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال
 تعالى انا ارسلناك شاهدا مبشرا ونذيرا لئلا تقولوا بالله ورسوله وتقرروه
 وتوقروه اي الرسول خاصة وتسبحوه بكرة واصيلا اي تسبحوا الله
 فالإيمان بالله والرسول والتعظيم والتوقير للرسول والتسبيح لله وحده
 وهذا الأصل مبسوط في غير هذا الموضع وقد بعث الله محمدا صلى الله
 عليه وسلم لتحقيق التوحيد وتجريده ونفي الشرك بكل وجه حتى في
 الألفاظ كقوله لا يقولن أحدكم ما شاء الله وشاء محمد بل ما شاء الله ثم
 شاء محمد وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال اتجعلني لله ندا بل ما
 شاء الله وحده والعبادات التي شرعها الله تعالى كلها تتضمن إخلاص
 الدين لله تحقيقا لقوله وما أمروا الا ليعبدوا الله فخلص من الدين
 حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة فالصلاة
 لله وحده في البقاء التي أمر الله بعبادته فيها ولهذا كان الحج شعارا للحنيفية
 حتى قال طائفة من السلف حنفاء لله اي حجاجا فان اليهود والنصارى
 لا يحجون البيت قال طائفة من السلف لما أنزل الله تعالى ومن يبتغ غير
 الإسلام ديننا فلن يقبل منه قالت اليهود والنصارى نحن مسلمون فأنزل
 الله تعالى والله على الناس حج البيت فقالوا لا الحج فقال تعالى ومن كفر
 فان الله غني عن العالمين وقوله تعالى ومن يبتغ غير الإسلام دينا
 عام في الأولين والآخرين فان دين الإسلام هو دين الله الذي عليه أنبياءه
 وعباده المؤمنين كما ذكر الله تعالى ذلك في كتابه عن أول رسول بعث الله
 الى اهل الارض نوحا وبراहिما واسرائيل وموسى وسليمان وغيرهم من الانبياء
 والمؤمنين قال تعالى في نوح واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان
 كبر عليكم مقامي وتذكيري بايات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم
 وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنظرون فان توليتم
 فمما سئلتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامر ان اكون من المسلمين وقال
 تعالى في ابراهيم واسرائيل ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد

هذا
 صلى الله عليه وسلم
 والصدقة لله وحده والصيام لله وحده
 والحنيفية
 والعبادة لله وحده

اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه اسلم قال
 اسلمت لرب العالمين ووصيها ابراهيم بنبيه ويعقوب بابني ان الله اصطفي
 لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون وقال في يوسف رب قد اتيتني من
 الملك وعلمتني مقتاويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي
 في الدنيا والآخرة توفني مسلما واكفني بالصالحين وقال تعالى في موسى
 وفؤمه ان كنتم امنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال في انبياء
 بني اسرائيل انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين
 اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار وقال عن بلقيس رب اني ظلمت
 نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقال عن امية عيسى ان امنوا
 بي وبرسولي قالوا امنا واشهد باننا مسلمون ربنا امنا بما انزلت واتبعنا
 الرسول فاكتبنا مع الشاهدين وقال تعالى ومن احسن قبيلا من اسلم
 وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا
 وقال تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك امانتهم
 قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن
 فلا اجر عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقد فسر اسلام وجهه
 لله وهو محسن فلا اجر عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون بما يقتضي
 اخلاص قصده لله وهو محسن بالعمل الصالح المأمور به وهذا الاصل من
 جماع الدين الا يعبد الا الله وان يعبد به بما شرع لا يعبد به بالبدع قال
 تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه
 احدا وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في دعائه اللهم جعل عملي
 كله صالحا واجعله لوجهك خالصا ولا تجعل لأحد فيه شيئا قال الفضل
 ابن عياض في قوله ليسلوكم ايكم احسن عملا قال اخلصه واصوبه
 قالوا يا با عبي ما اخلصه واصوبه قال ان العمل اذا كان خالصا ولم يكن
 صوابا لم يقبل واذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا
 صوابا واتخاذ الصواب ان يكون لله والصواب ان يكون على السنة وهذا ان

واذا رجعت الى الكواكب
 وقال تعالى قال الكواكب
 بين انظار الله احسانا بانه
 واشهد باننا مسلمون وقال تعالى م

الاصلان هما تحقيق الشهادتين اللذين هما راس الاسلام شهادة
 ان لا اله الا الله وشهادة ان محمدا رسول الله فان الشهادة لله بان
 لا اله الا الله تتضمن اخلاص الالهية له فلا يجوز ان يتاله القلب
 غيره لا يحب ولا خوف ولا رجاء ولا اجل ولا اكرام ولا رغبة ولا
 رهبة بل لا بد ان يكون الدين كله لله قال تعالى وقائلوهم حتى
 لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فاذا كان بعض الدين لله وبعض
 لغيره كان في ذلك من الشرك بحسب ذلك وكما قال الدين كما جاء في
 الحديث الذي رواه الترمذي وغيره من احب لله وابغض لله واعطى
 لله وقنع لله فقد استكمل الايمان فالمومنون يحبون الله والمؤمنون
 يحبون مع الله كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله
 اندادا يحبونهم كحب الله والذين امنوا اسجدوا لله والى الشهادة
 بان محمدا رسول الله تتضمن تصديقه في كل ما جاء وطاعة في كل
 امر فما اثبت وجب اثباته وما نفاه وجب نفيه كما يجب على
 الخلق ان يشبهوا الله ما اثبتته من الاسماء والصفات وينفون عنه
 ما نفاه عنه من مماثلة المخلوقات فيخلصون من التعطل والتشيل
 ويكونون في اثبات بلا تشبيه ونزيرة بلا تعطل وعليهم ان يفعلوا ما
 امرهم به وان ينهوا عما نهى عنه ويحللوا ما حله ويحرموا ما حرمه فلا
 حرام الا ما حرمه الله ورسوله ولا دين الا ما شرعه الله ورسوله وهذا
 ذم الله المشركين في سورة الانعام والاعراف وغيرهما لكونهم حرموا
 ما لم يحرم الله وكونهم شرعوا دينهم باذن الله كما في قوله وجعلوا
 لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الى اخر السورة وما ذكره في صدر سورة
 الاعراف وكذلك قوله ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم ياذن به الله
 وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا
 وداعيا الى الله باذنه فاخبره انه داعيا اليه باذنه فمن دعا الى غير الله
 فقد اشرك ومن دعا اليه بغير اذنه فقد ابتدع والشرك بدعة والمبتدع

يؤول

يؤول الى الشرك ولم يوجد مبتدع الا وفيه نوع من الشرك كما قال تعالى
 اتخذوا احياءهم وزهبا وهم اربابا من دون الله والمسيح بن مريم
 وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون
 فكان من اشركهم بهم انهم احلوا لهم الحرام فاطاعوهم وقد قال
 تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون
 ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب
 والمؤمنون صدقوا بما اخبر به في باب الايمان بالله واليوم الآخر
 واطاعوه فيما امر به ونهى وحلل وحرم فحرموا ما حرم الله ورسوله
 وراوا دين الحق فان الله بعث الرسول يا مرهم بالمعروف ونهاهم
 عن المنكر وحل لهم الطيبات وحرم عليهم الخبائث فامرهم بكل
 معروف ونهاهم عن كل منكر واحل لهم كل طيب وحرم عليهم كل
 خبيث ولفظ الاسلام يتضمن الاستسلام والانقياد ويتضمن
 الاخلاص من قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا
 سليما لرجل هل يستويان فلا بد في الاسلام من الاستسلام لله
 وحده وترك الاستسلام لما سواه وهذا حقيقة قولنا لا اله الا
 الله فمن استسلم لله ولغير الله فهو مشرك والله لا يقبل ان يشرك به
 ومن لم يستسلم لله فهو متكبر عن عبادته وقال تعالى ان الذين يستكبرون
 عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وثبت عنه في الصحيح صلى
 الله عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر
 ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان فقيل يا رسول الله
 الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا ايجز الكبر ذلك فقال لا
 ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس بطر الحق حمده
 ودفعه وغمط الناس ازدرائهم واحتقارهم فاليهود موصوفون
 بالكبر والنصارى موصوفون بالشرك قال تعالى في ثقت اليهود كلما
 جاءكم رسول بما لا تهوى انفسكم استكبرتم ففرقنا كذبهم وفرقنا

وهو عواظهم الكلام فاطاعوهم
 حتى يعطوا الجزية عن يد وهم
 صاغرون فقيل بعد انما هم
 بالله واليوم الآخر انهم لا يحرمون
 حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق

وقال ربكم ادعوا الى ما ينجيكم

تقتلون وقال تعالى في نعت النصارى اتخذوا احبارهم ورجالهم
 اربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما امروا الا ليعبدوا لها
 واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ولهذا قال تعالى في سياق
 خطاب النصارى قل يا اهل الكتاب نقالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم
 الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا
 من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون وقال في
 سياق تقريره للاسلام وخطابه لاهل الكتاب قولوا امنا بالله وما
 انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب الاسباط
 وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين
 احد منهم ونحن له مسلمون فان آمنوا بمثل ما امنتم به فقد
 اهتدوا وان تولوا فانما هم في شقاق فسيكفيكم الله وهو
 السميع العليم صبغة الله ومن احسن من الله صبغة ونحن له
 عابدون قل انما جئنا في الله وهو ربنا وربكم ولنا اعمالنا ولكم
 اعمالكم ونحى لكم مخلصون ام تقولون ان ابراهيم واسماعيل
 واسحاق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى قل انتم
 اعلم ام الله ومن اظلم ممن كثر شهادة عنده من الله وما الله
 بغافل عما تعملون ولما كان اصل الدين الذم هو حيز الاسلام واحدا
 وانما تنوعت الشرايع قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
 الصحيح انا معشر الانبياء ديننا واحد الانبياء اخوة لعاديت
 وان اولي الناس باين مريم لانه لانه ليس بيني وبينه نبي فدينهم
 واحد وهو عبادة الله وحده لا شريك له وهو يعبد في كل وقت
 بما امر به في ذلك الوقت وذلك هو دين الاسلام في ذلك الوقت
 وتنوع الشرايع في الناسخ والمنسوخ من المشرع وتنوع
 الشريعة الواحدة فكما ان دين الاسلام الذي بعث الله به محمدا

الاجتماع

صلى الله عليه وسلم هودين واحد مع انه قد كان في وقت يجب
 استقبال بيت المقدس في الصلاة كما امر المسلمون بذلك بعد
 الهجرة بضعة عشر شهرا وبعد ذلك يجب استقبال الكعبة وحرم
 استقبال الصخرة فالدين واحد وان تنوعت القبلة في وقتين
 من اوقاته فهكذا شرع الله تعالى لبني اسرائيل السبت ثم نسخ
 ذلك وشرع الجمعة فكان تعظيمه واجبا اذ ذاك ثم صار الواجب
 هو تعظيم يوم الجمعة وحرم الاجتماع يوم السبت فمن خرج عن شريعة
 موسى قبل النسخ لم يكن مسلما ومن لم يدخل في شريعة محمد صلى الله
 عليه وسلم بعد النسخ لم يكن مسلما ولم يشرع الله لنبي من الانبياء ان يعبد
 غير الله البتة قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي
 اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين
 ولا تتفرقوا فيه وقال تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا
 صالحا اي بما تعملون عليهم وان هذه امتكم امة واحدة وان اربكم
 فاتقون وقال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر
 الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس
 لا يعلمون منيبين اليه واتقوه وافتيموا الصلاة ولا تكونوا من
 المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون
 قال اهل الاسراء متفرقون واهل الاخلاص متفقون وقد قال تعالى
 ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم فاهل الرحمة متفقون
 مجتمعين والمشركون قد فرقوا دينهم وكانوا شيعا ولهذا تجد احداث
 من الشرك والبدع يفرق اهلها فكان لكل قوم من مشركي العرب طاعة
 يتخذونها ندا من دون الله فيقرعون له ويستمشفون به ويشركون به
 وهؤلاء ينفرون عن طاعة هؤلاء بل قد يكون لاهل هذه الطاعات
 شريعة ليست للاخر كما كان اهل المدينة الذين يهلون لمائة الثالثة الاخرى
 يخرجون من الطواف بين الصفا والمروة حتى انزل الله ان الصفا والمروة

دينهم

الاجتماع يوم السبت

فامر الرسل ان يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه

وهؤلاء ينفرون عن طاعة هؤلاء



في
المجتهد

من شعاثر الله الالة وهكذا تجد من يتخذ شيئا من الشرك
كالذين يتخذون القبور واثار الانبياء والصالحين مساجد
يتخذ كل قوم يقصدون الدعاء والاستغاثة عند من لا يعظم الطائفة
الآخرة بخلاف اهل التوحيد فانهم يعبدون الله لا يشركون به في
بيوته التي اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه مع انه قد جعلت
لهم الارض مسجدا وظهورا وان حصل بينهم تنازع في شيء مما
يسوغ فيه الاجتهاد ولم يوجب ذلك تفرقا ولا اختلافا بل هم
يعلمون ان المصيب منهم له اجران وان المجتهد المخطئ له اجر على
اجتهاده وخطاؤه مغفور له والله هو معبودهم آياه يعبدون
وعليه يتوكلون وله يخشون ويرجون وبه يستعينون ويستغيثون
وله يدعون ويسألون فان خرجوا الى الصلاة في المساجد كانتوا
مبتغين فضلا منه ورضوانا كما قال في نعمتهم تراهم ركعوا سجدا
يبتغون فضلا من الله ورضوانا وكذلك اذا سافروا الى المساجد
الثلاثة لاسيما المسجد الحرام الذي امروا بالتحج اليه قال تعالى لا تخلوا
شعاثر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلايد ولا اقربا البيت
الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا وكذا لا يرجعون الى غيره
ولا يرجون سواه ولا يجافون آياه وقد زين الشيطان لكثير من
الناس سوء عملهم واستزله عن اخلاص الدين لله الى نوع من الشرك
فيقصدون بالسفر والزيارة والرحا لغير الله والريفة اليه ويشدون
الرجال اما الى قبر نبي او صاحب او صالح او من يظن انه نبي او صالح
واعين له راغبين اليه ومنهم من يظن ان المقصود من الحج هو هذا
فلا يستشعر الا قصد المحلوق المصنوع ومنهم من يري ذلك انفع له
من حج البيت ومن شيوخهم من يحج فاذا دخل المدينة رجع وطنه ان
هذا يبلغ ومن جهالهم من يتوهم ان زياره القبر واجبة ومنهم من يسأل
المقبور الميت كما يسأل الحي الذي لا يموت فيقول يا سيدي فلان ويا سيدي

شيام

احد

في
الاجتهاد
في
الاجتهاد

فلان

فلان اغفر لي وارحمني وتب علي او يقول اقض عني الدين وانصرني على فلان
وانا في حسبك او جوارك وقد يتذرون اولادهم للمقبور فيسيبون
له السوايب من البقر وغيرها كما كان المشركون يسيبون السوايب
لطلوع غيتهم قال تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة
ولا حام وقال تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحنث والانعام نصيبا
فقالوا هذا لله بزرعهم وهذا الشركا فمنا كما كان شركا ثم فله يصل
الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركا ثم ساء ما يحكمون ومن السدنة
من يصل الجهمال فيقول انا اذكركم انك لصاحب الضريح وهو يذكرها
للنبي صلى الله عليه وسلم الله ومنهم من يعلق على القبر المكذوب
من الستور والثياب ويضع عنده من مصوغ الذهب والفضة
مما قد اجمع المسلمون على انه ليس من دين الاسلام وهذا المسجد الجامع
معطل خراب صورة ومعنى وما اكثر من يرى من هولاء ان صلاته
عند هذا القبر المضاف الى بعض المعظمين مع انه كذب في نفس الامر
اعظم من صلاته في المساجد بيوت الله فيزدحمون للصلاة في موضع
الاشراك المبتدعة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذها
مساجد وان كان على قبور الانبياء ويهجمون الصلاة في البيوت
التي اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه التي قال فيها انما تعبدون
منا حده الله من امن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة واتى الزكاة
ولم يجش الا الله فحسنى اولئك ان يكونوا من المهتدين ومن اكابرهم
من يقول الكعبة في الصلاة قبلة العامة والصلاة في قبر الشيخ فلان
مع استند بار الكعبة قبلة الخاصة وهذا واهنا له من الكفر الصريح
باتفاق المسلمين وهذه المسائل تحتمل من البسط واقتوال العلماء
فيها ودلائلها اكثر مما ذكرناه في هذا المختصر وقد كتبنا في ذلك في
غير هذا الموضع ما لا يتسع له هذا الموضع وانما نبهنا فيه على روس
المسائل وجف من الدلائل والتنبيه على مقاصد الشريعة وما فيها

والنبي يذكرها

بلغ

وذكرهم
على آدم

من اخلاص الدين لله وعبادة وحده لا شريك له وما سده من
الذريعة الى الشرك دقة وجله فان هذا هو اصل الدين وحقيقة
دين المسلمين وتوحيد رب العالمين وقد غلط في معنى التوحيد
طوائف من اهل النظر والكلام ومن اهل الارادة والعبادة حتى
قلبو احققيقة فطائفة ظنت ان التوحيد هو نفي الصفات بل نفي
الاسماء الحسنى ايضا وسموا أنفسهم اهل التوحيد وابتدوا ذاتا
مجردة عن الصفات او وجودا مطلقا بشرط الاطلاق وقد علم
بصريح المعقول المطابق لصحيح المنقول ان ذلك لا يكون الا في
الاذهان لا في الاعيان وزعموا ان اثبات الصفات يستلزم
ما سموه تركيبا وظنوا ان العقل ينفيه كما قد كشفنا اسرارهم
وبينا فرط جهلهم وما اضلهم من الالفاظ المجملة المشتركة في غير
هذا الموضع وطائفة ظنوا ان التوحيد ليس الا اقرار بتوحيد
الربوبية وان الله خالق كل شيء وهو الذي يسمونه توحيد الافعال
في اهل الكلام من اطلال نظره في تقرير هذا الموضع اما بدليل ان
الاشتراك بوجوب نفس القدرة وفوات الكمال واستقلال كل من
الفاعل بالمفعول محال فاما بغير ذلك من الدلائل ويظن انه بذلك
قرر الوجدانية واثبت انه لا اله الا هو وان الالهية هي القدرة على
الاختراع او نحو ذلك فاذا ثبت انه لا يقدر على الاختراع الا الله او انه
لا شريك له في الخلق كان هذا معنا قولنا لا اله الا الله ولم يعلم ان
مشركي العرب كانوا مقرين بهذا التوحيد كما قال تعالى ولئن سألتهم
من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال تعالى قل لمن الارض ومن
فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل افلا تذكرون الايات وقال
تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ابن عباس وغيره
يسألهم من خلق السموات والارض فيقولون الله وهم مع هذا
يعبدون غيره وهذا التوحيد هو التوحيد الواجب لكن لا يحصل به

التوحيد

من م

الواجب

الواجب ولا يخلص بمجرد عن الاشراك الذي هو اكبر الكبائر الذي
لا يغفره الله بل لا بد ان يخلص لله الدين فلا يعبد الاياه فيكون دينه
له والا اله هو المألوه الذي تتالهه القلوب وتكونه يستحق الالهية
فستلزم ما لصفات الكمال فلا يستحق ان يكون معبودا محبوبا لذاته
الا هو وكل عمل لا يراد به وجهه فهو باطل وعبادة غيره وحب غيره
توجب الفساد كما قال تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا وقد
بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع وبيننا ان هذه الالهية
ليس المقصود بها ما يقوله من يقول من اهل الكلام من ذكر دليل
التمانع الدال على وحدانية الرب تعالى فان التمانع يمنع وجود المفعول
لا يوجب فساده بعد وجوده وذلك يذكر في الاسباب والبدليات
التي تجري مجرى العلل الفاعلات والثاني يذكر في الحكم والنهايات
التي تذكر في العلل التي هي الفايات كما في قوله تعالى اياك نعبد واياك
نستعين فقدم الغاية المقصودة على الوسيلة الموصلة كما قد
بسط في غير هذا الموضع ثم ان طائفة ممن تكلم في تحقيق التوحيد
على طريق اهل التصوف ظن ان توحيد الربوبية هو الغاية والفناء
فيه هو النهاية وانه اذا شهد ذلك سقط عنه استحسان الحسن
واستقباح القبيح فإلزام الامر الى تفطيل الامر والنبى والوعد
والوعيد ولم يفرقوا بين مشيئته الشاملة لجميع المخلوقات
وبين محبته ورضاه المختص بالطاعات وبين كلمات الكونيات التي
لا يجاوزها برب ولا فاجر لشمول القدر لكل مخلوق وكلمات الدينيات
التي اختص بموافقتها انبياءه واوليائه فالعبد مع شهوده
الربوبية العامة الشاملة للمؤمن والكافر والبر والفاجر عليه
ان يشهد الوهية التي اختص بها عباده المؤمنين الذين عبدوه
واطاعوا امره واستمعوا رسله قال تعالى فنجعل الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كالمفسدين في الارض امر نجعل المنتقين كالفجار وقال تعالى

امر حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين امنوا وعملوا
 الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون وقال تعالى افنجعل
 المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون ومن لم يفرق بين اولياء الله
 واعدائه وبين ما امر به واحبه من الايمان والاعمال الصالحات وما
 كرهه وما نهى عنه وابغضه من الكفر والفسوق والعصيان مع شمول
 قدرته ومشيتته وخلقه لكل شيء والاوقع في دين المشركين الذين
 قالوا لو شاء الله ما اشركنا ولا ابائونا ولا اخرنا من شيء والقدر يوتن
 به ولا يحتج به بل العبد ما موران يرجع الى القدر عند المصائب و
 يستغفر الله عند الذنوب والمعايب كما قال تعالى فاصبر ان وعد
 الله حق واستغفر لذنبك وهكذا حج آدم موسى عليهما السلام لما
 لام موسى لادم لاجل المصيبة التي حصلت لهم باكلهم من الشجرة فذكر
 له آدم ان هذا كان مكتوبا قبل ان اخلق فحج آدم موسى كما قال تعالى ما اصاب
 من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرها ان ذلك
 على الله يسير وقال ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ومن يومئذ بالله
 يهد قلبه قال بعض السلف هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم انها من
 عند الله فيرضى ويسلم فهذا هو جهل احتجاج آدم بالقدر ومعاذ الله
 ان يحتج آدم او من هو دونه من المؤمنين على المعاصي بالقدر فانه لو
 ساء هذا المساء ان يحتج ابليس ومن انتبه من الجن والانس بذلك
 ويحتج به قوم نوح وعاد وثمود وسائر اهل الكفر والفسوق والعصيان
 ولم يعاقب احد وهذا مما يعلم فساد به بالاضطرار شرعا وعقلا
 فان هذا القول لا يطرد احد من العقلاء فان طرده يوجب ان لا يلام
 احد على شيء ولا يعاقب عليه والا فليس حجة لهذا ولا لهذا ولو كان
 الاحتجاج بالقدر مقبولا لم يمكن الناس ان يعيشوا اذ كان لكل من
 اعتدى عليهم ان يحتج بذلك فيقتلوا عذره ولا يمكن اثنان من
 اهل هذا القول ان يعيشا اذ لكل منهما ان يقتل الآخر ويفسد

مطلق القدر يوتن به
 ولا يحتج به

هذا
 فان كان القدر لا يوجب
 الموت فليس عليه

جميع

يعاقبونه

جميع اموره محتجا على ذلك بالقدر ثم ان اولئك المبتدعين
 الذين ادخلوا في التوحيد نفى الصفات وهؤلاء الذين اخرجوا
 عنه متابعين الامرا اذا حققوا القولين افضى الامر الى ان لا يفرقوا
 بين الخالق والمخلوق بل يقولوا بوحدة الوجود كما يقول اهل الاتحاد
 القائلين بالوحدة والحلول والاتحاد الذين يعظمون الاله صناما و
 عابديها وفرعون وهامان وقومها ويجعلون وجود خالق
 السموات والارض وهو وجود كل الموجودات ويدعون التوحيد
 والتحقيق والعرفان وهم من اعظم اهل الشرك والتلبيس والبهتان
 يقول عارفهم السالك في اول امره يفرق بين الطاعة والمعصية اي نظر
 الى الامر ثم يري طاعة بل معصية اي نظر الى القدر ثم لا طاعة ولا معصية
 اي نظر الى ان الوجود واحد ولا يفرق بين الواحد بالعين والواحد
 بالنوع فان الموجودات مشتركة في مسمى الوجود والوجود ينقسم
 الى قاييم بنفسه وقاييم بغيره وواجب بنفسه وممكن بنفسه كما ان
 الحيوانات مشتركة في مسمى الحيوان والاناسي يشتركون في مسمى
 الانسان مع العلم الضروري بان ليس عين وجود هذا الانسان
 هو عين وجود هذا الفرس بل لا عين هذا الحيوان وحيوانيته و
 انسانيته هو عين هذا الحيوان وحيوانيته وانسانيته ولكن
 بينهما قيد مشترك تشابه فيه قد يسمى كليا مطلقا وقد لا يشتركا و
 ذلك وهذا لا يكون في الخارج عن الالهان كليا عاما مطلقا بل الوجود
 الامهين اشخاصا فكل موجود فله ما يخصه من حقيقة بما لا يشتركة
 فيه غيره بل ليس بين موجودين في الخارج شيء بعينه اشتركا فيه لكن
 تشابه في هذا نظير ما في هذا كما ان هذا نظير هذا وكل منهما مميز بذاته
 وصفاته عما سواه فكيف الخالق سبحانه وتعالى وهذا كماله مبسوط
 في غير هذا الموضع البسط الذي يليق به فانه مقام زلت فيه اقدام
 وصلت فيه احلام والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ومن

ومن احكم الاصلين المتقدمين في الصفات والخلق والامر فميز
بين المامور المحبوس المرضي لله وبين غيره مع شمول القدر لهما وثبت
للمخالق تعالى الصفات التي توجب مباينته للمخلوقات وان لم يكن في
مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من ذاته شيء من مخلوقاته اثبت
التوحيد الذي بعث الله به رسوله وانزل به كتابه كما نبه على ذلك في
سورة الاخلاص قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد فان قل هو
الله احد نقول ثلث القرآن اذ كان القرآن باعتبار معانيه ثلاثة
اثلاث ثلث توحيد وثلث قصص وثلث امرو نهي لان القرآن
كلام الله تعالى والكلام اما انشا واما اخبار والاخبار اما عن
الخالق واما عن المخلوق والانشاء امرو نهي واباحة فقل هو الله
احد فيها ثلث التوحيد الذي هو خبر عن الخالق تعالى وقد قال
صلى الله عليه وسلم نقول ثلث القرآن وعدل الشيء بالفتح يكون ما سؤ
من غير جنسه كما قال او عدل ذلك صيا ما وذلك يقتضي انه من الثواب
ما ساء وبه التلث في القدر ولا يكون مثله في الصفة كمن معه الف دينار
واخر معه ما يود لها من الفضة والنجاس وغيرها ولهذا يحتاج الى
سائر القرآن ولا يغني عنه هذه السورة مطلقا كما يحتاج معه نوع
من المال الى سائر الانواع اذ كان العبد محتاجا الى الامر والنهي والقصص
وسورة قل هو الله احد فيها التوحيد القوي العلمي الذي تدل
عليه الاسماء والصفات ولهذا قال قل هو الله احد الله الصمد لم
يلد ولم يولد وقد بسطنا الكلام عليها في غير هذا الموضع وسورة
قل يا ايها الكافرون فيها التوحيد القصدي العملي كما قال يا ايها
الكافرون لا اعبد ما تعبدون وبهذا يتميز من يعبد الله ممن يعبد
غيره وان كان كلاهما يقر بان الله رب كل شيء ويتميز عباد الله
المخلصين الذين لم يعبدوا الاياه ممن عبد غيره واشرك به او نظر
الى القدر الشامل لكل شيء فسوى بين المؤمنين والكفار كما كان يفعل

في الامور

ومليكه

المشركون

المشركون من العرب ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم انها
براءة من الشرك وسورة قل هو الله احد فيها اثبات الذات
وما لها من الاسماء والصفات الذي يتميز به مثبتوا الرب
الخالق الاحد الصمد من المعطلين له بالحقيقة نفات
الاسماء والصفات المضاهين لقرعون وامثالهم ممن اظهر
التعطيل والجحود للاله المعبود وان كان في الباطن يقرب
كما قال تعالى وحده وابها واستيقنتها انفسهم ظلموا علوا
وقال موسى لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب السموات
والارض بصائر واني لاظنك يا فرعون مشورا والله تعالى
بعث انبياءه باثبات مفصل ونفي مجمل فاشتوا له الاسماء
والصفات ونفوا عما ثلثه للمخلوقات ومن خالفهم من المعطلة
المتفلسفة وغيرهم عكسوا القضية فجاءوا بنفي مفصل اثبات
مجمل يقولون ليس كذا ليس كذا فاذا ارادوا اثباته قالوا وجود
مطلق بشرط الاطلاق وهم يقولون في منطقهم اليوناني ان المطلق
بشرط الاطلاق لا يكون في الخارج فهو لا الذين يدعون انهم
افضل المتأخرين من الفلاسفة المتأخرين يقولون في وجود
واجب الوجود ما يعلم بصريح المعقول الموافق لقوا اينهم
المنطقية انه قول بافتناء الوجوه الواجبه وان جمع بين
التقيضين واما الرسل صلوات الله عليهم فطريقهم طريقة
القرآن قال سبحانه وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والله تعالى يخبر في
كتابه انه حي قنوم عليم حكيم غفور رحيم سميع بصير على
عظيم خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم
استوى على العرش كلم موسى تكليما وتعالى عما يشركون

١٤٩

يرضى عن المؤمنين ويعضب على الكافرين الى امثال ذلك من
الاسماء والصفات ويقول في النفي ليس مثله شيء وهو السميع
البصير ولم يكن له كفوا احد هل تعلم له سميا فلا تجعلوا لله ندا
فنفى بذلك ان تكون صفاته كصفات المخلوقين وان لم يكن مثله شيء
لا في نفسه المقدسة المذكورة باسمائه وصفاته ولا في شيء من صفاته
ولا افعاله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا تشبى لسموات
السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون
تسبيحهم انه كان حليما غفورا فالؤمن من يؤمن بالله وما له من
الاسماء الحسنى ويدعوه بها ويحسب الاتحاد في اسمائه واياته
كما قال تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين
يلحدون في اسمائه وقال تعالى ان الذين يلحدون في اياتنا لا يخفون
علينا وهو يدعوا الله وحده ويعبده وحده لا يشركه بعبادة احد
ويجتنب طريق المشركين الذين قال الله فيهم قل ادعوا الذين زعمتم
من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا اولئك الذين يدعون
يتبعون الى ربهم الوسيلة ايتهم اقرب الاية وقال تعالى قل ادعوا
الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في
الارض الايتين وهذه جعل لها تافهيل ونكت تشير الى خطب جليل
فليجتهد المؤمن في تحقيق العلم والايمان وليتخذ الله هاديا
ونصيرا وحاكما ووليا فانه نعم المولى ونعم النصير وكفى بربك
هاديا ونصيرا وانا احب دعاء بالدعاء الذي رواه مسلم وغيره
عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام يصلي من الليل
يقول اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات
والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه
يختلفون اهديني لما اختلفت فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء
الى صراط مستقيم وذلك ان الله تعالى يقول كان الناس امّة واحدة

اي فاختلّفوا كما في سورة يونس وقد قيل انها كذلك في حرف
عبد الله فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم
الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف
فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله
الذين امنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء
الى صراط مستقيم. آخره والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام
على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى اله وصحبه اجمعين سبحان ربك رب
العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.
وباعانة تعالى وحسن توفيقه كان اتمام كتابة هذا الكتاب الشريف
بعون الله الغني الحميد في العشر الاخر من شهر ذي القعدة الحرام من شهر
سنة الف وثلثمائة واربع سنين من هجرة البدر الاكبر صلى الله عليه وسلم
على يد اقل خلق الله واحوجهم الى عفوه مولاه الحميد محمد عبد الله وماني الجليل
اللهم اغفر له ولوالديه وللمن نظر في هذا الكتاب ودعا له ولوالديه بالمغفرة
ولمساخه ولكافة المسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات اجمعين
امين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الانبياء والمرسلين والكل وصحبه
كل اجمعين امين سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين.

كتب في دومة من
دمشق الشام الحرو

بشك

ثم كتاب اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة اهل الحق
للامام تقي الدين احمد بن تيمية رحمه الله تعالى والمسلمين

بلغ نقابله بحسب
الطاقة والامكان